

Archiv der Gossner Mission

im Evangelischen Landeskirchlichen Archiv in Berlin



Signatur

Gossner_G 1_0699

Aktenzeichen

4/22

Titel

Gossner Mission DDR, Schriftwechsel, Berichte u. a.

Band

2

Laufzeit

1965 - 1969

Enthält

u. a. Schriftwechsel betr. Bruno Schottstädt; Unterlagen Seminartagung zum Thema "Dialog"; Protokoll Beiratssitzung Haus Rehobot, 1969; Protokoll u. Bericht Mainz-Kasteler Konvent 1968; Protokolle Kuratorium der Gossner-Mission in der DDR 1967 u. 1968; V

P. B. Schottstadt

vom: _____ bis: _____

vorherige Akte

vom: _____ bis: _____

im Archiv unter Nr.: _____



150 ROUTE DE FERNEY 1211 GENEVA 20
TELEPHONE (022) 33 34 00 TELEX 23 423 OIK CH
CABLE: OIKOUMENE GENEVA

WORLD COUNCIL OF CHURCHES

DIVISION OF WORLD MISSION AND EVANGELISM

DIRECTOR:
THE REV. P. A. POTTER

ASSISTANT DIRECTOR:
THE REV. ROBBINS STRONG

SECRETARIES:
THE REV. W. H. CRANE
THE REV. A. GJERDING
MISS J. HERKLOTS
DR. W. J. HOLLENWEGER
DR. D. KITAGAWA
DR. P. LÖFFLER

January 6th, 1970.

Pastor Bruno Schottstädt
Gossner Mission
Göhrenerstrasse 11
1058 Berlin
D.D.R.

Dear Brother Schottstädt,

I have on my calendar March 5th and 6th for a Church & Society Conference in East Berlin. Would you be good enough to let me know at your early convenience what is expected of me at this conference. Also it will be helpful if I can be assured that someone will be able and willing to act as my interpreter (my German has not improved at all since I was there with you last time).

At any rate this is to assure you that I am saving those two days for you. With this go to you my very best wishes for the New Year, as well as to your colleagues.

Sincerely yours,

D. Kitagawa
D. Kitagawa
Secretary

*Nachricht wurde am 15.1.70
im Briefkasten durch Synthesemini
überbracht.*

f. d. D.

Stück 14/1

Honorary President: Dr. W. A. Visser 't Hooft. Presidents: Patriarch German, Bishop D. Dr. Hanns Lilje, Dr. D. T. Niles, Dr. Ernest A. Payne, Dr. John C. Smith, Rt. Rev. A. H. Zulu. Central Committee: Chairman: Mr. M. M. Thomas. Vice-Chairmen: Metropolitan Meliton of Chalcedon, Miss Pauline M. Webb. General Secretary: Dr. Eugene Carson Blake. Associate General Secretaries: Mrs. C. Browne-Mayers, Rev. Victor E. W. Hayward, Rev. Ernst Lange, Dr. Nikos A. Nissiotis, Dr. O. F. Nolde, Rev. Philip Potter.

CWME: Chairman: Rt. Rev. J. W. Sadliq. Vice-Chairman: Dr. John C. Smith. DWME: Chairman: Dr. Tracey Jones Jr.

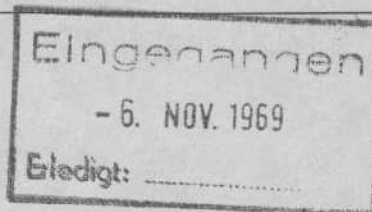
Zentralredaktion

Evangelischer Pressedienst · 6 Frankfurt/M. 4 · Friedrichstraße 34

Haus der Evangelischen Publizistik

An die
Goßner-Mission
z.H. von Herrn Pfarrer Seeberg

1000 Berlin 41
Handjerystraße 19/20



5. November 1969

Sehr geehrter Herr Pfarrer,

durch anliegende Fotokopie möchten wir Sie von einem Brief informieren, den uns Herr Pfarrer Schottstädt aus Ost-Berlin geschrieben hat. Es erscheint uns nicht ratsam, ihm direkt zu antworten; deshalb wären wir Ihnen dankbar, wenn Sie ihn auf geeignetem Wege über unsere Stellungnahme unterrichten könnten. Wir dürfen dazu bemerken, daß wir mit derselben Bitte auch an Herrn Dr. Schultz von der Sozialakademie Friedewald herangetreten sind.

Zunächst möchten wir die von Pfarrer Schottstädt kritisierte Meldung aus der epd-Zentralausgabe Nr. 215 vom 18. September 1969 im vollen Wortlaut wiederholen, da Sie sie möglicherweise nicht gelesen haben:

"Denton Lotz (30), ein amerikanischer baptistischer Missionar, wird Mitarbeiter der Ost-Berliner Stelle der Gossner-Mission. Lotz wird jedoch in West-Berlin wohnen."

Diese Kurzmeldung geht auf den Europäischen Baptistischen Pressedienst aus Rüschlikon-Zürich vom 11. September 1969 zurück; eine Kopie der EBPS-Originalmeldung fügen wir ebenfalls bei. Sie können daraus entnehmen, daß unsere Quelle sehr viel weitergehende Informationen enthielt, als wir verwertet haben, und daß die Tatsache der Berufung von Mr. Lotz vor uns bereits durch einen anderen kirchlichen Nachrichtendienst publiziert worden ist. Diese Vorveröffentlichung entlastet uns von dem möglichen Vorwurf einer schädlichen Indiskretion.

Der Bitte von Herrn Pfarrer Schottstädt, die epd-Meldung vom 18. September zu dementieren, können wir nach so langer Zeit nicht mehr entsprechen. Wir halten es auch nicht für ratsam, die delikate Angelegenheit in irgendeiner Form nochmals aufzugreifen, weil damit nur neue Mißhelligkeiten verursacht werden könnten.

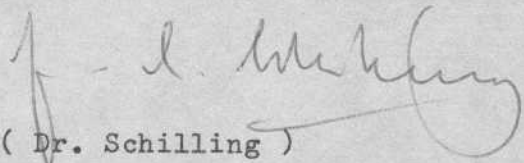
- 2 -

Blatt 2 zum Schreiben an die Goßner-Mission, Herrn Pfarrer Seeberg

Wir bitten Sie um Verständnis für diese Entscheidung und wären Ihnen dankbar, wenn Sie sich in diesem Sinne auch gegenüber Herrn Pfarrer Schottstädt verwenden könnten.

Den Europäischen Baptistischen Pressedienst, den wir sonst als zuverlässige Informationsquelle gern benutzen und mit dem wir durchweg gut zusammenarbeiten, werden wir von der Ost-Berliner Reklamation unterrichten.

Mit freundlichen Grüßen


(Dr. Schilling)

11. Sep. 1969

German leader to aid Norway evangelism

September 11, 1969

Günter Wieske, home missions director for Baptists of Western Germany, takes a leave of absence next spring to become evangelism developer for the Baptist Union of Norway.

It is one of the rare instances when a Baptist leader in one country crosses the political and language border to work in another nation in Europe.

Wieske's wife, Lillian, is Norwegian, born in Drammen near Oslo. He has learned to speak Norwegian, although he is a German citizen. They live in Volmarstein, a Ruhr community near Hagen.

The evangelism development project in Norway will last for five years. It is being subsidized by the Foreign Mission Board of the Southern Baptist Convention, Wieske added.

He expects to begin his work in Norway on June 1, 1970. The Wieskes, who have two children, will then live in Langesund Bad, south of Oslo, where there is a Baptist conference center.

Baptists in the whole of Scandinavia are engaged in special evangelism programs in autumn, 1969 and spring, 1970. Wieske said that he hopes to make contacts for evangelism development in other countries of Scandinavia as well.

Wieske, who is secretary of the evangelism committee of the European Baptist Federation, plans to continue his connections with evangelism activities going on among Baptists throughout Europe. In recent months, he has visited England, Yugoslavia, Austria, Sweden, and other countries to speak and confer about evangelism.

He described the type of work he will undertake in Norway. It will include training Baptist leadership in evangelism methods, developing a national committee on evangelism among Norwegian Baptists, publishing information for membership training in evangelism, and distributing evangelistic tracts. He will also direct special conferences and teach courses. (EBPS)

69:224

-30-

American missionary to work in East Berlin

September 11, 1969

A Baptist missionary from America will work in an interchurch community missions project in East Berlin, capital of East Germany (the DDR). He is Denton Lotz, 30, a native of New York, where his father is still a Baptist pastor.

Gordon R. Lahrson, Geneva, European representative of the American Baptist Foreign Mission Societies, said Lotz is an appointee of ABFMS. Lotz will be the society's fraternal worker to the Gossner Mission in East Berlin.

He will live in West Berlin and cross daily into East Berlin to carry on his work. Lahrson said that although Lotz' work is mainly ecumenical, he will be in contact from time to time with East German Baptists. Baptists of the DDR have their headquarters in East Berlin.

Lotz' assignment to the Gossner Mission will cover about two years, according to Lahrson. Westerners who work with the Gossner Mission do so on a rotating basis, he indicated. Lotz will continue to work for ABFMS elsewhere in Europe after his assignment in East Berlin has ended.

A graduate of Harvard Divinity School in the US, Lotz is now finishing studies for a doctor's degree at the University of Hamburg in West Germany. He has specialized in missions.

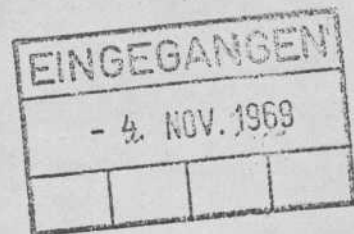
In the near future, Lotz expects to be married to a former missionary journeyman of the Southern Baptist Convention, who spent her two years of short-term missionary service in Nigeria, Lahrson said. The two met at the Baptist seminary in Louisville, Kentucky, USA. (EBPS)

69:225

-30-

An den
EPD

Bethel bei Bielefeld



Betr.: Meldung im EPD am 18.9.69 (Denton Lotz ökumenischer
Mitarbeiter der Gossner-Mission - Ostberlin)

Sehr verehrte Herren!

Die leitenden Mitarbeiter der Gossner-Mission in der DDR
sind empört über Ihre Meldung, und wir möchten wissen,
wer Ihnen diese Meldung zugestellt hat.
Sie haben unserer Arbeit durch diese Meldung einen großen
Schaden zugefügt. Es sollte Ihnen klar sein, daß es
bei kirchlichen Dienststellen in der DDR keine ökumenischen
Mitarbeiter gibt (im Sinne von ausländischen Mitarbeitern).
Was es geben kann, sind ökumenische Gesprächspartner, die
uns ab und an besuchen. Wir ersuchen Sie hiermit, diese
Meldung zu dementieren.
Denton Lotz ist nicht ökumenischer Mitarbeiter in der
Gossner-Mission in der DDR und hat auch keinen Ruf von
uns erhalten.

Freundliche Grüße

Bruno Lütkebeck,
Leiter der
Dienststellen.



Gossner Mission
1. / Hs.

3. BIS 17.10.1969
IN BERLIN
VOR DER
WERNER-
SCHEN HALLER
HALLE

1 Berlin-Friedenau
Handjerystr. 19/20

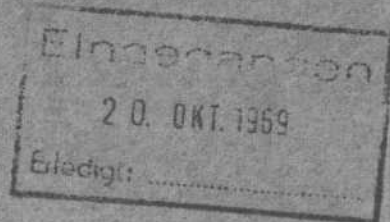


Gossner Mission der Ostberliner Stelle

-Der Geschäftsführer-

Ostberlin, Göhrenerstr.11

Kurznachrichten



epd vom 18. September 1969 meldet:

Denton LOTZ, amerikanischer baptistischer Missionar, wird als Mitarbeiter der Ost-Berliner Stelle der Gossner Mission (Wohnsitz in Westberlin - nicht Ostberlin!) angestellt.

Als Mitarbeiter der Ost-Berliner Stelle der Gossner Mission ist der noch unerfahrene, junge, bedauernswerte Bruder LOTZ damit unmittelbar dem "eisernen und erfahrenen" "Bruder" SCHOTTSTÄDT, Geschäftsführer der Gossner Mission in Ostberlin (nicht Westberlin!) unterstellt und hat alle Befehle nach der Melodie

"DENKEN MACHT MÜDE! FÜHRER BEFIEHL? WIR FOLGEN DIR!" gehorsamst auszuführen, so wie "Bruder" SCHOTTSTÄDT es beim Erschießungskommando in Berlin-Spandau 1944/45 so ausgezeichnet gelernt und ausgeführt hat!

Bruder LOTZ darf auf keinen Fall etwas über die "sonnenstrahlende Vergangenheit" von "Bruder" SCHOTTSTÄDT erfahren, denn es könnte seine Vorfriede auf die künftige Arbeit trüben, wenn er meint, in die gleichen Fußtapfen treten zu müssen.

Es bleibt zu hoffen, daß die "strammen Männer mit den morschen Knochen" in der Bundesrepublik sich an den verlassenen und müden "Ost-Ritter" auf einem Esel erinnern, der auf einer Ost-Berliner Stelle sitzt und noch immer von neuen Schlachten und "Ritten gen Osten" träumt.

"Hoch wehet mein Banner im Winde,
mein Esel trabe geschwinde!
Hüh Esel, hüh!"

NICHT NUR FÜR INNERKIRCHLICHEN DIENSTGEBRAUCH



150 ROUTE DE FERNEY 1211 GENEVA 20
TELEPHONE (022) 33 34 00 TELEX 23 423 OIK CH
CABLE: OIKOUMENE GENEVA

WORLD COUNCIL OF CHURCHES

DIVISION OF WORLD MISSION AND EVANGELISM

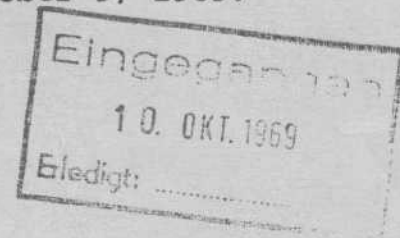
*Ermäßigter Abdruck mit
Dr. Bärtschlein vor-
gelegt durch die Pres-
byterien*

Sg 10.10.69

DIRECTOR:
THE REV. P. A. POTTER
ASSISTANT DIRECTOR:
THE REV. ROBBINS STRONG
SECRETARIES:
THE REV. W. H. CRANE
THE REV. A. GJERDING
MISS J. HERKLOTS
DR. W. J. HOLLENWEGER
DR. D. KITAGAWA
DR. P. LÖFFLER

October 9, 1969.

The Rev. Martin Seeberg
Gossner Mission
1 Berlin 41 (Friedenau)
Handjerystrasse 19-20
Germany.



Dear Pastor Seeberg,

We were very distressed to get a letter this morning from the Rev. B. Schottstädt - dated October 2nd - telling us he had not yet received an invitation to our October consultation to be held at St. Pölten.

On September 25th we sent him a personal invitation addressed to the Gossner Mission in West Berlin following your instructions. We do apologize for the lapse of time between your letter to us of September 9th and our reply, which was due to Dr. Kitagawa's long absence from his desk. We very much hope that Mr. Schottstädt will manage to obtain his exit permit in time to attend our consultation. In the event, however, that he fails to do so, would you be good enough to see to it that someone else attends the St. Pölten meeting on his behalf (as was the case last year). Will you please tell Pastor Schottstädt that we deeply regret that the lateness of our invitation caused him inconvenience. Dr. Kitagawa will be writing to him as soon as he gets back in his office next week.

With all good wishes,

Sincerely yours,

Machteld & Vredenburg

Machteld van Vredenburg (Miss)
secretary to the
Rev. D. Kitagawa

Honorary President: Dr. W. A. Visser 't Hooft. Presidents: Patriarch German, Bishop D. Dr. Hanns Lilje, Dr. D. T. Niles, Dr. Ernest A. Payne, Dr. John C. Smith, Rt. Rev. A. H. Zulu. Central Committee: Chairman: Mr. M. M. Thomas. Vice-Chairmen: Metropolitan Meliton of Chalcedon, Miss Pauline M. Webb. General Secretary: Dr. Eugene Carson Blake. Associate General Secretaries: Mrs. C. Browne-Mayers, Rev. Victor E. W. Hayward, Rev. Ernst Lange, Dr. Nikos A. Nissiotis, Dr. O. F. Nolde, Rev. Philip Potter.

CWME: Chairman: Rt. Rev. J. W. Sadiq. Vice-Chairman: Dr. John C. Smith. DWME: Chairman: Dr. Tracey Jones Jr.

Gossner-Mission in der DDR

1058 BERLIN am 11. Juli 1969

Göhrener Straße 11

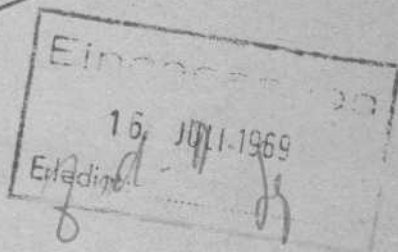
Ref: 44 40 50

Scho/Se

Herrn
Direktor Dr. Christian Berg

1 Berlin 41
Handjerystr. 19/20

P. Seeborg
[Signature]



Lieber Bruder Berg,

haben Sie ganz herzlich Dank für die
Zusendung der 2 Belegexemplare der Zeitschrift "Gossner
Mission". Wir hoffen, daß es möglich wird, mit der
Gossner Kirche in Indien auch in den kommenden Jahren
engere Beziehungen herzustellen. Dafür möchte mein Besuch
anläßlich der 50-Jahr-Feier dienen.

*Von mir
entfunden?*

Mit brüderlichen Grüßen

Ihr

Brunner

Postscheck: Berlin 44 08 / Bank: Berliner Stadtkontor 4/8336

Neues Bankkonto
BSK 6691-16-296

Die gesendete Gemeinde - an den Brennpunkten der Welt

(Referat von P. Bruno Schottstädt auf dem Tag für Ökumene und Mission in Brandenburg/Havel am 29. 9. 68)

Der französische Professor der Theologie Dumas führte in einem groß angelegten Referat die Vollversammlung des Ökumenischen Rates der Kirchen in Uppsala in die Problematik unserer gesamten wirtschaftlichen Situation ein und beschrieb dabei die Verflochtenheit der Kirche mit der Gesellschaft. "Wir sind in der Gesellschaft, wir träumen mit ihr und geben uns auf mit ihr. Die Christen stehen nicht abseits, ^{sind} sie weder über noch unter, sondern in den technischen und sozialen Revolutionen unserer Zeit ..." Im Blick auf den Auftrag der Kirche formulierte Prof. Dumas: "Was die Kirche nicht selber lebt, sollte sie der Welt nicht vorschlagen." Die Kirche ist also der Ort, wo wir immer in tätiger Hoffnung leben, wo wir uns üben für die Teilnahme an der ständigen Neuwerdung aller Dinge - aller gesellschaftlichen Verhältnisse - durch Gott.

Und so geht es denn auch heute in unserer Versammlung um den "Übungsdienst" für unsere Sendung. Wir haben in den letzten Jahren viel über die Sendung der Gemeinde nachgedacht. Wir sind dabei ausgegangen von der Sendung des Sohnes Gottes mitten in unsere Zeit. Und wir haben zu verstehen gelernt, daß wir durch die Sendung Jesu Christi verpflichtet sind zum Dienst für andere Menschen. Und wir lernen auch immer mehr, daß es "beim Eintritt in die politische Welt keinen Austritt aus dem Reich ^{Christi} ~~es~~ gibt." (Gollwitzer) Wir sind Gesandte unseres Herrn - mitten in der heutigen Welt, ganz besonders an allen Brennpunkten. Und im Blick auf den Sendungsdienst der Gemeinde wird Überprüfung und Neuausrichtung des

kirchlichen Lebens gefordert. In Uppsala hat man es als eine dringende Aufgabe gerade im Missionsdienst der Kirchen herausgestellt, die Gemeinde von hemmenden Strukturen zu befreien. - Was hemmt uns mit und in unserem kirchlichen Leben im Blick auf den Sendungsdienst? Wie kommt es, daß wir uns so wenig für die Gesellschaft, in der wir leben, bewußt einsetzen und über unseren Weltdienst dann miteinander sprechen? Warum leben wir so kirchenruhig und kirchensicher? Warum finden unsere Gemeindeglieder zu wenig Plätze, von denen her sie wirklich eine "missionarische Rolle" spielen können? Ist uns eigentlich schon bewußt, daß wir als Kirche nicht Mission treiben, sondern daß wir teilhaben an der Mission Gottes und folglich Mission sind? Ist uns schon klar geworden, daß wir gerade von der Sendung Christi her alle unsere Möglichkeiten ständig zu überprüfen haben - eben unter dem Gesichtspunkt der Aufgaben, die wir für andere zu erledigen haben? Haben wir uns auch schon überlegt, mit welchen Gruppen und Organisationen wir zusammenarbeiten können, die auch in der Welt für das Gute wirken? Wir könnten sicher sehr schnell diesen Fragenkatalog erweitern. Es wird aber notwendig sein, ehe wir das tun und ehe wir über ^{unsere} Möglichkeiten bei der Verwirklichung ~~des~~ ^{unserer} Auftrags in der Gemeinde sprechen, noch einige Einsichten ^{zu} nennen, die die Christenheit heute gemeinsam gewonnen hat und darüberhinaus dann auch ganz konkret die Brennpunkte der heutigen Welt anzusprechen und schließlich nach unserem Mittun zu fragen.

1. Der Auftrag der Christenheit heute

Der ehemalige Generalsekretär des Ökumenischen Rates der Kirchen, Dr. Visser't Hooft, hat in seinem Referat in Uppsala sehr viel von der Kluft zwischen den ^{so} Vertikalisten mit ihrer Tendenz zur Jenseitigkeit und den Horizontalisten mit ihrer Tendenz zur Diesseitigkeit gesprochen. Er sagte wörtlich: "Ein Christentum, das seine vertikale Dimension verloren hat, hat sein Salz verloren; es ist dann nicht nur in sich selbst fade und kraftlos, sondern auch für die Welt un-

nütz. Hingegen würde ein Christentum, das infolge einer Konzentration auf die vertikale Dimension seine Verantwortung für das Gemeinschaftsleben vernachlässigen würde, die Inkarnation verleugnen, die Liebe Gottes zur Welt, die sich in Christus dargestellt hat. Das ganze Geheimnis des christlichen Glaubens liegt darin, daß er sich auf den Menschen konzentriert, weil Gott in seinem Zentrum steht. Wir können nicht von Christus als dem Menschen für andere sprechen, wenn wir nicht auch von ihm als dem Menschen sprechen, der von Gott kam und für Gott lebte. Das ist eine praktische Wahrheit. Denn von ihr hängt die Relevanz des christlichen Zeugnisses in der Welt ab."

Von dieser Orientierung her können und müssen wir im Auftrag als dem Leben vor Gott und dem Leben für andere sprechen. Der Prophet Jesaja hat das auf seine Weise so markant gesagt: Seid Rufer in die Welt hinein und laßt auch Gott keine Ruhe, seid Rufer vor Gott. (Jesaja 62). Wenn eine Gemeinde sich unter diesem Auftragsdenken ausrichtet, dann weiß sie, daß sie Christus zu glauben und zu bezeugen hat als Erlöser dieser Welt. Er ist eben nicht nur Erlöser der Einzelnen, sondern wirklich aller Menschen. Und wenn das stimmt, dann muß sich eine Gemeinde an der Erneuerung der Welt beteiligen. Dann ist die "neue Welt" ihr erklärtes Arbeitsziel, wir könnten auch sagen: die neue Erde. Und müssen zugleich fragen: Haben wir uns nicht zuviel mit dem neuen Himmel beschäftigt und die Erde vergessen? Professor Schlink aus Heidelberg, einer der Beobachter vom Konzil in Rom und Teilnehmer der Konferenz in Uppsala, nannte in einem Interview "den Einsatz für den Frieden eine besondere Christenpflicht - und zwar sowohl im internationalen wie im gesellschaftlichen Bereich."

Wenn eine Gemeinde sich unter diesem Auftragsdenken ausrichtet - also immer von den Aufgaben ausgeht - , dann weiß sie um den Einsatz für die Menschen in unserer Zeit, eben inmitten aller Gruppen, Bewegungen und Organisationen, die sich

um ein verbessertes Zusammenleben der Menschen mühen. Die Öffnung in einer kritischen Solidarität für die ganze Menschheit wird uns deutlich. Wir dürfen alle Bemühungen um die Gerechtigkeit, Freiheit und Würde als Teilaspekte der Erneuerung des wahren Menschseins in Christus verstehen. Missionsgesellschaften waren eine Antwort auf den Ruf Christi, das Evangelium in alle Welt zu tragen, heute müssen wir ganz neu unser Missionsverständnis in sechs Kontinenten bedenken, die ganze Kirche ist dafür verantwortlich. Auch wenn wir nicht direkt teilhaben an der missionarischen Arbeit in Afrika, Asien, Lateinamerika, so sind wir doch zum Mitdenken und Mitberaten verpflichtet - und somit haben wir ~~Teil~~. Wir sind aber auch dazu bestimmt, in unserem Bereich so zu wirken, daß unserer Einsatz für andere als ein missionarischer Dienst deutlich wird. Wir werden ~~nachher~~ ^{dadurch} noch ganz konkret ~~darauf~~ zu sprechen kommen. Für die Gestaltung der Gemeindearbeit wird es auf jeden Fall notwendig, daß wir alles lassen, was mit Selbstbespiegelung und -betreuung zu tun hat, alles lassen, was nur mit dem persönlichen Seelenheil zu tun hat und uns in unseren Zusammenkünften wirklich Weltfragen zuwenden. Jesus Christus ist der Erlöser der Welt!

Es sollen an dieser Stelle noch einige Einsichte und Arbeitsergebnisse der *Sektion* I von Uppsala genannt werden: Die Kirchen können an den Unruhen und Erschütterungen unserer Zeit nicht vorbeileben. Christen können den lebenspendenden Geist Gottes überall an der Arbeit sehen. Die Menschheit unter der Herrschaft und vorallen ^{dingen} Vaterschaft Gottes zu entdecken und dahin zu helfen, daß Menschen aller Zeiten, Rassen, aller Orte und unter allen Verhältnissen in eine lebendige Einheit mit Christus geführt werden, wird als Aufgabe beschrieben. Die Katholizität ist Gabe des Geistes und ruft zum Engagement. Für das wahre Menschsein ist zu arbeiten. Vielfalt ist Ausdruck der ~~Kirche~~ Berufung der Kirche. Darum ist es nicht schlecht, wenn lehrmäßig und auch in der Liturgie Viel~~heit~~ ^{falt} herrscht. Ein wesentlicher neuer Ton in Uppsala: Der Ruf zum gemein-

samen Handeln aller Christen: Es muß sichtbar werden, daß wir als universale Gemeinschaft handeln.

2. Die Brennpunkte im Weltgeschehen

Brennpunkte, die wir täglich vor Augen bekommen und solche, von denen wir nur ab und an hören, sollen hier genannt werden. Wir werden sie aufzählen nach Orten und Gebieten und nach Fragenkomplexen in den verschiedenen gesellschaftlichen Systemen.

Vietnam. Täglich hören und sehen wir von den kriegerischen Grausamkeiten. In Uppsala hat man gesagt: "Eine politische Lösung, die in Vietnam so dringend nötig ist, kann durch einen militärischen Sieg nicht erreicht werden.

Die schreckliche Lage des vietnamesischen Volkes zeigt uns, welche Tragödie die einseitige Intervention einer Großmacht herbeiführen kann." Der amerikanische Krieg gegen das vietnamesische Volk kann also nicht gewonnen werden.

Naher Osten. Wir bleiben beunruhigt über das nicht geklärte Verhältnis zwischen Israel und den arabischen Staaten. Immer wieder hören wir von kriegerischem Geschehen in den Grenzgebieten. Das Flüchtlingsproblem ist groß.

Biafra. Wer von uns kennt die Hintergründe? Der kalte Krieg in Europa - (die Geschehnisse in der CSSR) - .

Indien. In Indien sterben jährlich Millionen an Hunger. Wie sieht das Indien von Morgen aus?

Sizilien. Das Hunger- und Analphabetenland Europas!

USA. Unsere leidenden und kämpfenden schwarzen Brüder sind unsere Partner. Also: Die Rassenfrage.

Südafrika: Rassenfrage. Die Isolierung Chinas und seine Konsequenzen.

Überall an diesen Brennpunkten hören wir "den Schrei der Menschen, die sich nach Frieden sehnen. Hungernde und Ausgebeutete rufen nach Gerechtigkeit. Die Verachteten und Benachteiligten verlangen ihre Menschenwürde. Millionen suchen nach einem Sinn ihres Lebens." So heißt es in der Botschaft der Vollversammlung ^{versammeln} ~~des Ökumenischen Rates der Kirchen in Uppsala.~~ ^{Wir sind nun dazu aufgerufen, etwas von der Neu-}

schöpfung, die Christus vollenden wird, schon heute zu zeigen. In einer sich erneuernden Menschengemeinschaft sollen wir eine Kirche sein, die das wirklich Neue heute schon lebt. Das geht eben nicht nur mit Predigten, es verlangt unseren Einsatz an den Orten, die wir als Brennpunkte bezeichnet haben.

Laßt mich aber noch ein paar Probleme nennen:

1950 zählte Afrika 200 Millionen Menschen. Um das Jahr 2000 werden es 520 Millionen sein. 1950 zählte Asien

1,4 Mrd. Menschen, um das Jahr 2000 werden es 3,9 Mrd. sein.

Also: Das rapide Anwachsen der Völker und Nationen ist ein ganz großes Problem für uns. In Lateinamerika stirbt immer noch alle 42 Sekunden ein Kind an Hunger. Die Frage: Leben wir nicht auf Kosten dieser Kinder? Und hören wir die Stimme unserer Brüder und Schwestern in Lateinamerika: Hunger ist ärger als Krieg. ?

Jährlich werden 150 Milliarden Dollar und mehr für Rüstung ausgegeben. Was könnte mit diesem Geld in Entwicklungsländern getan werden? Auf der ganzen Welt erleben wir das schnelle Anwachsen der Städte. Wie wird es den Menschen gehen, die aus Großfamilien und ländlichen Arbeitsstätten herausgerissen werden und nun in einer ganz anderen Welt als Anonyme zu leben haben? Was ist der Mensch - der anonyme - in der Großstadt?

Die Rohstoffpreise werden immer noch in den Industrieländern des Westens gemacht. Von den Entwicklungsländern her gesehen ist das weiterhin Ausbeuterei. Was könnte und was müßte im Welthandel geschehen? Zur Zeit ist es noch immer so: Die Reichen werden immer reicher und die Armen immer ärmer.

Fragen an uns:

Wieweit sind wir an allen Brennpunkten im Weltgeschehen beteiligt? Sehen wir die genannten Orte und Gebiete im Zusammenhang mit der gesamten Weltentwicklung?

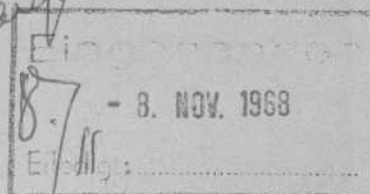
Gott sei Dank, gibt es überall auf der Welt Gruppen von

Christen und Nichtchristen, die sich an die Arbeit gemacht haben, und die daran gegangen sind, unter den Menschen in den Brennpunkten mitzuleben. Wir wissen um solche Gruppendienste in Indien (z. B. Durgapur), in Sizilien (Riesi, Partinigo), East Harlem in New York. Wir wissen auch um bewußte Hilfsdienste für Vietnam, für die schwarzen Brüder in Afrika und USA. Alle diese Gruppen sind uns Zeichen der Hoffnung.

3. Und was können und sollen wir tun?

1. Wir werden vor allen Dingen zunächst ein neues Denken üben müssen. Ein Denken, daß ein Mitdenken mit den anderen ist, eben besonders an den Brennpunkten der Welt. Dieses Mitdenken wird uns dazu führen, ein falsches Überlegenheitsgefühl abzubauen. Dieses Denken treibt uns in die Partnerschaft, in die Buße und Liebe.
2. Um dieses Denken üben zu können, braucht es Informationen. Christen in der Sendung müssen informiert sein: Es braucht heute Gemeindeabende über Indien, Vietnam, die Rassenfrage in den USA, über die Hintergründe zu den Vorgängen des kalten Krieges in Europa.
3. Es ist wichtig in der Dimension "für andere" das Leben einzelner Gemeindeglieder und von Gruppen im Einsatz in unserer Gesellschaft durchzusprechen. Dabei sollte über das richtige Handeln in Organisationen gesprochen werden - in der Zusammenarbeit mit Nichtchristen.
4. Bleibend für uns ist, daß wir bereit sind im Hören auf Gottes Wort uns selbst immer wieder zu wandeln. Alle unsere Zusammenkünfte sollten wir vielmehr als bisher als Gottes große Möglichkeit nehmen, in der wir uns ändern und neu ausrichten lernen. Reinigung und Neuausrichtung für den Dienst in der Welt bietet uns die Gemeinde in der Sendung des Herrn Jesus Christus.

Allerlei
3. Dec 1968 *PK-Vorgänge*



Folgendes anonymes Schreiben - in vorgedruckten Umschlägen des Evangelischen Konsistoriums Berlin-Brandenburg - erhielten um den 2.11.68 herum Pastor Bruno Schottstädt, die Geschäftsstelle der Gossner Mission in der DDR, Generalsuperintendent Dr. Günter Jacob, Vorsitzender des Kuratoriums der Gossner Mission, das Präsidium der Synode Berlin-Brandenburg und einige Laiensynodale.

Anfrage an Bruder Schottstädt

Warum verschweigen Sie dem Konsistorium und der Synode, dass Sie während der Zeit der faschistischen Barbarei einem Erschießungskommando angehörten?

Haben Sie ein unreines Gewissen an diese Zeit erinnert zu werden?

Wenn Sie meinen, es sei eine Verleumdung, dann werden Sie ja auch in der Lage sein, lückenlos zu beweisen, wo Sie in der Nazizeit waren und welchen sauberen Beschäftigungen Sie nachgegangen sind (1944/45 Berlin-Spandau).

Sollten Sie nicht ~~und~~ die Kraft und den Mut aufbringen, sich zu bekennen, wird die Gerechtigkeit die Wahrheit ans Tageslicht bringen.

Das Gewissen eines Christen

OST FEINPOST FEINPOST

Abschrift

Mein Lebenslauf

Ich, Bruno, Albert, Ernst Schottstädt, wurde am 14.4.1927 in Dierberg Kra. Ruppin als Sohn des Landwirtes Albert Schottstädt und seiner Ehefrau Minna geb. Salzwedel, geboren. Von April 1933 bis März 1941 besuchte ich in Dierberg die Volksschule. Von April 1941 bis Oktober 44 war ich Schüler der Lehrerbildungsanstalten Dahme/Mark und Brandenburg-Havel. Mein damaliges Berufsziel war Lehrer. - Von Oktober 1944 bis Dezember 1944 war ich im Reichsarbeitsdienst, im Januar 1945 wurde ich zur Wehrmacht einberufen. Nach Kriegsende war ich zunächst in eng. ischer, dann in belgischer Kriegsgefangenschaft. Ich mußte in der Kohlengrube arbeiten, war als Holzfäller im Einsatz, arbeitete auf dem Bau und in der Landwirtschaft. Ich war aber auch im Büro tätig und als Bibliothekar. - In der Kriegsgefangenschaft entdeckte ich neu die "Gemeinde" und wurde ein Glied derselben. In einem Lager habe ich über ein 1/2 Jahr lang als Laienprediger gewirkt. Nach Rückkehr aus der Kriegsgefangenschaft - im Dezember 1947 - ging ich in die kirchliche Ausbildung. Im Januar 1948 fing ich mit meiner Ausbildung an und besuchte bis März 1948 einen Kursus für C-Katecheten in Berlin-Zehlendorf - Seminar für kirchlichen Dienst. Hier hatte ich die erste Berührung mit der Gossner-Mission, vor allem aber mit Pastor Horst Symanowsk, dem damaligen Leiter des Seminars. Nach der Kurzausbildung ging ich in den katechetischen Dienst im Pfarrsprengel Lindow-Mark. Im Juli 1948 rief mich Pastor Symanowski in die Arbeit der Gossner-Mission, in die Wohnwagenarbeit, die er mit mir dann am 4.8.1948 zusammen begann. Vom 4.8.1948 bis Anfang Juli 1949 war ich in Podelzig tätig, danach in Altzeschdorf. Danach kehrte ich in das Seminar für kirchlichen Dienst in Berlin-Zehlendorf - dort lief inzwischen ein zweiter Zweijahrskursus - zurück, um mich mit den anderen Kurssteilnehmern auf das B-Examen vorzubereiten. Im November 1949 erkrankte ich an Tbc und mußte sofort ins Krankenhaus. Die erste Behandlungszeit ging bis zum 1.6.1950. Dann habe ich wieder im Seminar mitgearbeitet. Im Oktober 1950 mußte ich in eine Nachkur, diese ging bis zum 31.5.1951. Im September 1951 konnte ich mein B-Examen bestehen. Danach besuchte ich das Paulinum. In dieser Predigerschule absolvierte ich drei Semester. Ich hatte inzwischen geheiratet und mit meiner Frau zusammen die Leitung des neuerrichteten Katecheten-Wohnheimes in der Göhrener Straße 11 übernommen. (1.2.1952) Am 14.3.1953 bestand ich mein 1. Predigerexamen, am 16. November 1953 das zweite. Am 4. Januar 1956 wurde ich in einem Gottesdienst im Gossner-Saal in Berlin ordiniert und als Leiter der Gossner-Mission in der DDR eingeführt. Zwischen dem 1. und 2. Examen war ich als Praktikant Herrn Pfr. Kunzendorf, Berlin-Lichtenberg, Erlösergemeinde, zugeteilt. Gleich nach dem 2. Examen trat ich hauptamtlich in den Dienst der Gossner-Mission, in dem ich heute noch stehe. Das Kuratorium für die Gossner-Mission in der DDR habe ich zusammen mit Oskar Andler und P. Johann am 29.12.1954 gegründet.

gez. Bruno Schottstädt

Berlin, am 19.1.1961 (Abschrift stammt aus der Personalakte der Dienststelle der Gossner-Mission in der DDR)

Zusätzliche Erklärung zu meinem Lebenslauf:

1. Den Reichsarbeitsdienst hatte ich in einer Einheit in Hildesheim abzuleisten (Oktober 1944 - bis Dezember 1944).
2. Weihnachten 1944 verbrachte ich in meinem Elternhaus. Das letzte Mal war die Familie vereint.
3. Anfang Januar 1945 (6.1.) wurde ich zu einer Pionereinheit nach Berlin-Spandau eingezogen. Ich kam zunächst in die Grundausbildung. Aber schon Ende Januar wurde ich auf der Autobahn nach Stettin mit meiner Einheit eingesetzt, wir mußten Brückensprengungen vorbereiten, Panzergräben und Sperren bauen. Am 1.3.45 kamen wir nach Spandau zurück, und ich wurde mit mehreren zusammen in einen Lehrgang für Reserveoffiziersbewerber abkommandiert. Ende März 45 wurde unsere Einheit nach Hienberg/Weser verlegt. Anfang April 45 wurde wir dort in "Einsatz" gebracht - d.h. Rückzug! Am 22.4.45 kam ich in Kriegsgefangenschaft.
4. Das Grausamste, was ich während der Nazizeit erleben mußte, geschah während meiner Reserveoffiziersbewerberausbildung: die Hinrichtung von 6 sog. fahnenflüchtigen Soldaten. (wer damals in Berlin nicht nachweisen konnte, wo er in den letzten 48 Stunden war - wenn er nicht bei der Truppe war - galt als Fahnenflüchtiger und konnte von einem sog. Schnellgericht zum Tode verurteilt werden). Der Zug unserer Ausbildungskompanie wurde an einem Tag in der 2. Märzhälfte 45 abkommandiert, auf dem Schießplatz Ruhleben 6 "Fahnenflüchtige" zu erschießen. Wer aus Geissensgründen nicht schießen konnte - er wurde vom "Spieß" als Schwächling bezeichnet - mußte rechts raustreten. Wir waren ca. 8 Personen, die rechts raustreten. Als einer dieser Gruppe mußte ich dann später zu sammen mit den Kameraden, die auch nicht schießen konnten, die Särge mit den Leichen zu einem Lastwagen tragen. Ich war damals 17 Jahre alt. Dieses Erlebnis hatte mich zutiefst erschüttert. Die Nazis hatten uns in grausame Dinge hineingetrieben. In tiefster persönlicher Erschütterung und in Empörung gegen solche Verbrechen habe ich später in Mitarbeiter- und Freundeskreisen und auch solchen Menschen gegenüber, die von den Nazis verfolgt worden waren, öfter dieses Erlebnis erzählt. Ich fühlte mich ganz tief mitschuldig. In der Zeit der Kriegsgefangenschaft hat mich dieses schauerliche Erlebnis oft "verfolgt". Unschuldige Menschen wurden hingerichtet, und wir waren gegen dieses Unrecht nicht aufgestanden! Von daher habe ich dann später das Stuttgarter Schuldbekenntnis der Ev. Kirchen ganz als da meine mitgesprochen. Ich war dankbar, daß ich schon in der Gefangenschaft, als dieses Schuldbekenntnis am Schwarzen Brett ausgehängt wurde, auf die Männer der Bekenntenden Kirche als meine zukünftigen Lehrer sehen konnte.

Als 21-jähriger kam ich aus der Gefangenschaft nach Hause. Ich wollte mit meinem Leben fortan für den Bau eines neuen Miteinanders der Menschen zur Verfügung stehen, ich wollte auch ein neues Deutschland - in dem auf der einen Seite die Schuld vieler und auf der anderen Seite der unschuldige Tod sehr vieler - nicht vergessen wird. Friedensdienst wollte ich tun. Und so war ich dankbar, daß ich von den ersten Tagen in meiner kirchlichen Ausbildung an Lehrer hatte, die Schüler des großen Zeugen Dietrich Bonhoeffer waren, die als illegale Pfarrer unter der Leitung des Bruderrates der Bekennenden Kirche gearbeitet hatten. Niemöller wurde für mich so etwas wie ein Prophet.

So war ich 1948 schon Glied des Unterwegskreises in Berlin geworden. In ihm versammelten sich damals besonders die Schüler von Dietrich Bonhoeffer und Karl Barth. Von diesen neuen Einsichten her fiel es mir nicht schwer, ein bewußter DDR-Bürger zu werden. Ich habe immer gemeint, und meine das bis auf den heutigen Tag, daß wir unser Christsein ganz verantwortlich als Menschen innerhalb unserer Gesellschaft "für andere" zu leben haben.

Berlin, am 5.11.1968

Christliches Ja zum Sozialismus

Bekenntnis eines Pastors

„Die Kirche hat sich in unserer Zeit verändert, bewußtseinsmäßig und strukturmäßig. Die Christen in der DDR haben ein klares Ja zur sozialistischen Gesellschaft gefunden!“ Dies bekennt Pastor Bruno Schottstädt (40), Leiter der Goßner Mission in der DDR.

Er sagt zugleich, warum das so ist: „Christen und Marxisten haben die gleichen Ziele in der Verantwortung für den Frieden und in dem Ringen um ein besseres Leben aller Menschen.“

Der Geistliche stammt aus einer Landarbeiterfamilie. Früh lernte er den kapitalistischen Unterschied zwischen arm und reich, zwischen oben und unten kennen. Als Soldat der Hitlerarmee sollte er den Junkern und Großgrundbesitzern zu neuem „Lebensraum“ verhelfen. In der Kriegsge-

fangenschaft kam er zu Besinnung und Einkehr.

In Berlin studiert er nach seiner Rückkehr Theologie. Wie jedem Bürger der DDR ist auch ihm die religiöse Freiheit verfassungsgemäß gesichert. Bruno Schottstädt wächst



Pastor Bruno Schottstädt

in die Arbeit der Goßner Mission und wird ihr Leiter.

Als Mitglied des Friedensrates der DDR setzt sich der Pastor für Entspannung und Verständigung — auch zwischen den beiden deutschen Staaten ein. Energisch verurteilt er den barbarischen Krieg der USA gegen das vietnamesische Volk. Und es bleibt nicht bei Worten. Die Goßner Mission spendet medizinische Geräte im Wert von 70 000 Mark für das kämpfende Vietnam.

Grundsatz seines Handelns: „Christsein vollzieht sich nur im Dienst für andere in der Gesellschaft“, meint Pastor Schottstädt. In der DDR sind ihm dazu alle Möglichkeiten gegeben.

VERSUCH

EINER

KATECHE-

TISCHEN

NEUORIENT-

TIERUNG

Gossner-Mission
in der DDR
1058 Berlin, Göhrener Str. 41

B e g l e i t w o r t
zum "Versuch einer katechetischen Neuorientierung"

vorgelegt von der Katechetischen Arbeitsgemeinschaft
der Gossner-Mission in der DDR

Wird die Chance, die unseren Kirchengemeinden mit der Unterweisung der Kinder und Jugendlichen gegeben ist, gegenwärtig wirklich genutzt? Niemand kann den zahlenmäßigen Schwund in der Christenlehre, aber auch die innere Krise des kirchlichen Unterrichts übersehen. Für diese schmerzlichen Entwicklungen sollte man nicht in vordergründigen und melancholischen Betrachtungen allzu schnell das Klima des Zeitgeistes verantwortlich machen! Man wird sich der sehr viel radikaleren Frage aussetzen müssen, ob nicht die zu beklagende Wirkungslosigkeit unseres kirchlichen Unterrichts im tiefsten mit dem Unvermögen zusammenhängt, den christlichen Glauben auf dem Boden der Wirklichkeit, in der die Kinder und die jungen Menschen leben, und der Weltwirklichkeit, in deren Horizonte sie allmählich hineinwachsen, auszulegen.

Trotz aller theologischen und methodischen Bemühungen unserer Katecheten, die zumeist mit vorbildlichem Fleiß und großer Treue in oft so schwierigen Situationen am Werke sind, werden die kirchlichen Unterrichtsstunden (Christenlehre und Konfirmandenunterricht) häufig wie auf einer religiösen Isolierstation als Belehrung und Erbauung in Bereichen gehalten, die mit dem wirklichen und alltäglichen Leben der Kinder nichts zu tun zu haben scheinen. Es werden biblische Geschichten erzählt und dogmatische Begriffe abgehandelt, ohne daß der Bezug auf die gegenwärtige Welt, abgesehen von dem Verweis auf innerkirchliche Verhaltensweisen oder moralische Anwendungen, deutlich würde. Die Weltfremdheit und der Wirklichkeitsverlust der katechetischen Unterweisung, die nicht nur in einem äußerlichen Sinn (Trennung von der Schule) sich oft im Getto einer frommen Sonderwelt abspielt, sind nicht, wie man es sich gern zur Selbstrechtfertigung einzureden versucht, mit der biblischen Botschaft als solcher, sondern mit ihrer Verfälschung zu zeitlosen und objektiven Wahrheiten gegeben. Werden die Kinder im geschlossenen Raum der Kirche lehrhaft oder auch erlebnishaft mit Stoffen aus Bibel und Katechismus als dem Material

für einen religiösen Sektor bekanntgemacht, so werden die Kinder sich als interessierte oder auch gelangweilte Zuschauer vorkommen. Sie werden nicht begreifen können, daß es auch im kirchlichen Unterricht nicht um einen zeitweiligen Aufenthalt in einer ererbten kirchlichen Sonderwelt, sondern um ihre eigene Alltagsexistenz geht!

Der "Versuch einer katechetischen Neuorientierung", wie er von der Katechetischen Arbeitsgemeinschaft der Gossner-Mission in der DDR vorgelegt wird, will der Gefahr eines solchen Wirklichkeitsverlustes begegnen. Der Entwurf ist von der Erkenntnis geleitet, daß die Wirklichkeit Gottes und die Weltwirklichkeit in unlöslicher Korrelation stehen und daß der christliche Glaube nur in der Konfrontierung mit der Wirklichkeit bezeugt werden kann, die immer wieder die Wirklichkeit des Unglaubens und der Anfechtung ist. So ist allem selbstverständlichen Hantieren mit dem tradierten kirchlichen Vokabular und aller routinemäßigen Übermittlung des biblischen Stoffes grundsätzlich abgesagt. Denn es geht nicht um Bekanntmachung von Tatsachen, sondern um Einübung im christlichen Glauben. Bezeugung der biblischen Botschaft in die heutige Weltwirklichkeit hinein soll den Kindern ihren Weg erhellen und sie anleiten, in einer Christenheit aufzuwachsen, die sich auch für die Ängste und Hoffnungen der einen Menschheit in unseren Tagen mitverantwortlich weiß.

Die "Theologischen Überlegungen" zu diesem "Katechetischen Entwurf" fordern zu einer intensiven Überprüfung traditioneller Zielsetzungen für den kirchlichen Unterricht auf. Die praktischen Unterrichtsvorschläge dieser Handreichung sind theologisch verantwortete Entwürfe, in denen eben diese Korrelation zwischen der nach den Erkenntnissen der heutigen Bibelwissenschaft interpretierten Verkündigung und dem wirklichen Leben der Kinder in der Welt von heute hergestellt wird. Die Krise im kirchlichen Unterricht nötigt uns zu theologischen Rückfragen und natürlich auch zu praktischen Experimenten angesichts der veralteten Stoffpläne.

Das Kuratorium der Gossner-Mission in der DDR übergibt diesen Entwurf den kirchlichen Mitarbeitern in der Überzeugung, daß dieser Entwurf mit seinen theologischen Überlegungen und mit seinen praktischen Arbeitsvorschlägen wichtige Anregungen und Hilfen für den katechetischen Dienst geben kann. Wir würden uns freuen, wenn Katecheten und Pastoren sich den grundsätzlichen Fragen stellen und in ihrem Unterricht an Hand der gemachten Vorschläge experimentieren würden. In der großen Ratlosigkeit auf dem katechetischen Sektor sollten wir einander helfen, auch durch Kritik! Zur kritischen Auseinandersetzung fordert dieser Versuch auf. Darin liegt seine aktuelle Bedeutung. So ist auch die Herausgabe durch das Kuratorium zu verstehen. Es bedarf wohl keiner ausführlichen Klärung, daß das Kuratorium selbstverständlich nicht die Verantwortung für jeden theologischen Satz dieses Dokumentes übernehmen kann. Man übersehe nicht über einzelnen Formulierungen, die vielleicht bestritten werden können, die Kernthese von der Korrelation von Wirklichkeit Gottes und Weltwirklichkeit. Diese Kernthese erscheint uns als eine notwendige Herausforderung an die weithin noch geübte Praxis unseres kirchlichen Unterrichts.

im Herbst 1968

gez. D. J a c o b

Generalsuperintendent

Vorsitzender des Kuratoriums der
Gossner-Mission in der DDR

Der "Versuch einer Katechetischen Neuorientierung" wurde von der Katechetischen Arbeitsgemeinschaft der Gossner-Mission in der DDR erarbeitet. Die Katechetische Arbeitsgemeinschaft besteht aus folgenden Personen:

Ernst-Gottfried Buntrock, Pastor
Klaus Frühauf, Dr. rer. nat.
Klaus Gubener, Katechet
Willibald Jacob, Pfarrer
Heidi Kandwerk, Lehrerin
Gerd Lewek, Dr. phil. - Landeskatechet
Ruth Priebe, Theologin
Irma Richter, Theologin und Katechetin
Angelika Schrem, Dipl. Psychologe
Anneliese Stephan, Dipl. Psychologe

Der Versuch einer Katechetischen Neuorientierung wurde von der Theologischen Kommission der Gossner-Mission in der DDR überarbeitet und dem Kuratorium zur Veröffentlichung empfohlen.

Die Theologische Kommission der Gossner-Mission besteht aus folgenden Personen:

Hartmut Grünbaum, ^{Pfarrer}~~Superintendent~~ - Vorsitzender der Kommission
Curt-Jürgen Heinemann-Grüder, Superintendent
Willibald Jacob, Pfarrer
Joachim Koppehl, Pfarrer
Gerhard Linn, Pfarrer
Jürgen Michel, Pfarrer -- Sekretär der Kommission
Manfred Punge, Dr.
Gottfried Rottmann, Pfarrer
Bruno Schottstädt, Pastor
Eckhard Schülzgen, Pastor
Inge Tischhäuser, Pastorin

Inhaltsübersicht

	<u>Seite</u>
I. Theologische Überlegungen zum katechetischen Entwurf	6 - 9
II. Methodische Überlegungen zum katechetischen Entwurf	10
1. Zur Frage der Wissensvermittlung	10
2. Zum Unterrichtscharakter der Christenlehre	10 - 11
3. Zur notwendigen Distanz gegenüber biblischen und kirchlichen Formu- lierungen	12
4. Zur Auswahl, Raffung und Dehnung des Stoffes	13
5. Zur Grafik	13
6. Zum Kirchenjahr	14
7. Zum Gebrauch von Bildern zur biblischen Geschichte	14
8. Zum Lernstoff	15
9. Zum Singen	15
10. Zum Gebet	16
III. Textvorschläge	
Grafik	17
1. für 6 - 9jährige Kinder (1.1.1-1.3.3)	13 - 21
2. für 10- 12jährige " (2.1.1-2.3.3)	21 - 25
IV. Anlagen (Stundenbilder)	
1.1 Der Gang nach Emmaus	26 - 30
2.1.1 Goldenes JAHWE-Bild	30 - 31
2.1.3 Das Leben Israels inmitten der Völker	32 - 33
2.3.1 "Die alte Kirche" (Apg. 17, 16 - 24)	33 - 35

Versuch einer katechetischen Neuorientierung

Die Katechetische Arbeitsgemeinschaft der Gossner-Mission in der DDR legt einen katechetischen Entwurf zur Prüfung und zum Experiment vor. Sie hofft, damit einen hilfreichen Beitrag dafür zu leisten, daß die Katechetik in ihrer gegenwärtig verfahrenen Situation zu neuen Ansätzen findet.

I. Theologische Überlegungen zum katechetischen Versuch

Jeder pädagogischen Bemühung liegen Voraussetzungen zugrunde, die ihre Methode und ihr Ziel mitbestimmen. Einige theologische Gesichtspunkte, von denen der vorgelegte katechetische Entwurf ausgeht, sollen zum Eingang skizziert werden.

1. Wir meinen, daß der Grund des christlichen Glaubens in jeder Situation neu zu formulieren ist.

1.1 Jede theologische Formulierung ist an eine konkrete Situation gebunden und kann daher ihre Funktion in einer neuen Situation nicht mehr erfüllen. Die Neuformulierung des Glaubensgrundes bleibt eine ständige Aufgabe jedes Menschen, ganz besonders jeder neuen Generation.

Christlicher Glaube hat von diesem Standpunkt aus nicht die Aufgabe, tradierte Formeln, Sätze, Vorstellungen, Bilder von Gott, Welt und Menschen zu vermitteln, sondern den Kindern zu ihren eigenen Formulierungen zu verhelfen. Bei dieser Aufgabe wird es entscheidend darauf ankommen, den Prozeß, der zu einer Formulierung geführt hat und in dem Menschen vom Unglauben zum Glauben kamen, erkennbar zu machen und die Kinder an diesem Prozeß teilnehmen zu lassen.

1.2 Bei dieser Aufgabe wird zu beachten sein, daß keine Formel, keine Vorstellung, keine Aussage, kein Bild absolut zu setzen sind. Nicht nur die Bindung an die Situation ist dafür der Grund; wesentlicher noch ist es, daß die Formulierung niemals der Gegenstand selbst ist. Die Wirklichkeit ist immer größer als unsere Bilder, die wir auf Grund unseres Erkenntnisvermögens produzieren.

Dessen muß sich der Katechet ständig bewußt sein und das Verständnis der Kinder dafür wecken. Er kann das, indem er den provisorischen Charakter aller theologischen Aussagen betont und ständig zu eigenen Aussagen herausfordert.

Eine Verwechslung von Wirklichkeit und Aussage im Sinne der Gleichsetzung ist auf diesem Hintergrund verhängnisvoll, weil sie Begriffe und Formulierungen zum Götzen macht. In dieser Gefahr befindet sich der Katechet, wenn er tradierte Formeln als ewige, objektive Wahrheiten ausgibt. Er verführt die Kinder zum Götzendienst. Von hier aus wird auch verständlich, warum bei den Kindern allgemein ein tiefes Unverständnis für solche Formeln herrscht.

2 Wir meinen, daß wir es mit der Gotteswirklichkeit nur in der Weltwirklichkeit zu tun haben und beide nicht voneinander zu trennen sind.

2.1 Zwar wollen wir Gottes Wirklichkeit nicht mit der Weltwirklichkeit, auch nicht mit ihrer Gesamtheit gleichsetzen. Aber wir wollen betonen, daß wir es mit der Realität, die die Bibel Gott nennt, nur im alltäglichen Geschehen der Welt zu tun haben. Über eine Realität außerhalb der Weltwirklichkeit können Menschen nichts aussagen, zu ihr können sie sich nicht verhalten.

So begreifen wir den christlichen Glauben als ein positives von Vertrauen und von Hoffnung getragenes Verhalten zu den konkreten Ereignissen der Realität.

Menschen sollen wissen, daß die Weltwirklichkeit bis hin zur Alltäglichkeit mehr enthält, als sie je erfassen, erkennen, messen und begreifen können.

2.2 Ein Mensch steht im Augenblick eines Ereignisses im Schnittpunkt zwischen Vergangenheit und Zukunft. Er versucht, sich ein Bild des Geschehens zu machen, an dem er beteiligt ist. Aber das Bild wird immer kleiner sein als das Geschehen selbst. Dieses enthält Motive und Folgen, die dem Menschen unbekannt sind. Ein Mensch hat es in einem Ereignis immer mit der Gesamtwirklichkeit zu tun.

Christlicher Glaube aber äußert sich als ein positives Verhalten zu den Geschehnissen innerhalb der Welt, weil er diese Welt nicht als eine abgeschlossene sichtbare, zukunftslose Gegenwart sieht, sondern als Schnittpunkt einer Geschichte, deren Anfang und Ziel er nicht kennt, auf deren Heil er aber vertraut.

Das Heil in allen Ereignissen - Gottes Liebe zur Welt - einfach zu behaupten oder formelhaft zu nennen, hindert den Glauben.

Nur im Zusammenhang und voller Zuwendung zu den furchtbaren Ereignissen der Weltwirklichkeit ist christlicher Glaube eine Kraft, die diese Ereignisse überwinden kann.

Angesichts z. B. der Kinderlosigkeit Abrahams,
der politischen Niederlagen Israels,
seiner Gefangenschaft,
des Galgentodes Jesu Christi,
der Schwachheit eines Paulus

verkündigen die biblischen Autoren das Heil und rufen zum Glauben.

Nur angesichts z. B. der hungernden Kinder in der Welt,
der Kranken unserer Umgebung,
der scheinbar völlig negativen
sozialen Umwelt einiger Kinder

kann geglaubt werden.

Nicht, daß die Menschen der Bibel von Gott reden, ist das Bezeichnende für sie. Von Gott reden alle Religionen. Bezeichnend für die Bibel ist, wie diese Menschen den übernommenen Gottesbegriff mit ihrer alltäglichen Realität verbinden und sich zu dieser Realität verhalten.

2.3 In der Katechetik ist daher von Anfang an darauf zu achten, diese Einheit von Gotteswirklichkeit und Weltwirklichkeit beizubehalten. Mit jedem Trennungsversuch verdrängt der Mensch Gott aus der Welt und seinem Leben. Das Verfahren,

erst die biblische Botschaft vorzutragen, um sie in einem zweiten Akt mit der Welt zu konfrontieren oder in die Situation hineinzusetzen und anzuwenden, ist solch eine Trennung. Wir meinen, daß die Wirklichkeit, mit der die Kinder in der Schule, im Fernsehen, im Familienverband und im Freundeskreis in Berührung kommen, von Anfang an mit in den Unterricht hineingehört. Nur in ihr und mit ihr kann verdeutlicht werden, wie sich christlicher Glaube zu ihr verhält.

- 3 Wir meinen, daß es Aufgabe der Katechetik ist, die Kinder in den Prozeß vom Unglauben zum Glauben hineinzubringen.
- 3.1 Dies geschieht nicht durch die Mitteilung von sogenannten objektiven Fakten, die abstrakt, rein theoretisch bleiben und in Lehrsätzen vorgetragen werden. Vielmehr geschieht das durch den Vorgang selbst, der in Beziehung steht zu den Ereignissen, die die Kinder täglich betreffen. Ausgangspunkt ist immer der Unglaube, denn kein Mensch steht fest im Glauben, auch nicht die Kinder. Der Unglaube (Sünde) ist diejenige Erfahrung, die der Katechet täglich und überall auch bei sich selbst macht. Diese Erfahrung darf er vor den Kindern nicht verleugnen. Tut er das doch, so wird sein Reden ein Theaterspiel, das die Kinder bereitwillig mitspielen, das aber nichts mit ihrem normalen Leben zu tun hat – also auch nichts mit dem christlichen Glauben. Auch wenn der Glaube des Katecheten ehrlich und glaubwürdig bezeugt wird, ist er als unangefochtene Größe noch kein verlockendes Angebot, das das Kind nachzuahmen geneigt wäre. Bestenfalls erscheint er den Kindern so als eine erhabene und bewundernswerte Eigenschaft des ohnehin überlegenen Erwachsenen. Der christliche Glaube soll aber nicht von den Kindern bewundert und bestaunt werden wie der Arme den Reichtum des Besitzenden als unerreichbares Ideal bestaunt. Der Glaube soll vielmehr von den Kindern als eine naheliegende Möglichkeit, die vor ihnen genauso wie vor den Erwachsenen steht, in ihren alltäglichen, kleinen Entscheidungen ergriffen werden.
- 3.2 Die Botschaft von dem möglichen Vertrauen auf das Verborgene, von der Überlegenheit des Heils gegenüber dem Unheil, von der Lebenskraft in Vergebung und Liebe steht dem Katecheten in gleicher Weise wie den Kindern gegenüber und wird von ihm gleich oft abgeschlagen wie von den Kindern. In der christlichen Unterweisung spielt der Katechet als Zeuge der Botschaft eine hervorragende Rolle. Er zieht die Kinder in den Prozeß vom Unglauben zum Glauben hinein, indem er ihn selbst durchläuft. Er weiß sich auf dem Boden des Unglaubens, kennt seine Not aus unendlich vielen nicht bewältigten Situationen und zeugt doch von der Lebensmöglichkeit, die die biblischen Autoren anbieten. Es ist ganz deutlich, daß das Hineinziehen in die Bewegung vom Unglauben zum Glauben besser in gemeinsamem Erleben und in der gemeinsamen Bewältigung kleiner Probleme geschieht als in der unterrichtlichen Situation.
- 3.3 In dieser Gebundenheit des Katecheten an die Erlebnis- und Erfahrungswelt der Kinder wird er sich ständig üben im

Erlernen ihrer Sprache, ihrer Vokabeln, ihrer Vorstellungen, Bilder und in Aufgeben der ihm selbst lieb und vertraut gewordenen Formulierungen. Wer die Kinder liebt, kann nicht eine Sprache reden, die sie nicht verstehen. Er redet in dem Themenbereich, wo die Kinder auf ein klärendes Wort warten, -- und schweigt in dem Stoffbereich, den die Kinder aus objektiven Gründen nicht verstehen können. Wo der Katechet die Not des Unglaubens sieht, kann er die Weitergabe der Hoffnung nicht vom Gebrauch bestimmter Formulierungen abhängig machen.

4 Wir meinen, daß der Mensch mehr empfängt als er selbst leistet.

4.1 Verantwortung, Dienst und Aktivität sind immer die Folge des Zuvor-Empfangenen. Es genügt nicht, die Menschen zum Glauben und zur Nächstenliebe nur aufzurufen, denn Forderung und Gesetz enthalten immer die Gefahr, daß der Mensch von der Gesamtwirklichkeit isoliert wird. Der Vorrang des Empfangens kann daran verdeutlicht werden, daß jede Situation die Folge einer langen Vergangenheit ist. In ihr begegnen die Mühen, die Leiden, die Arbeit, die Mißerfolge, die Erfahrungen, die Opfer der Väter. Ihnen gegenüber ist das, was der Mensch in eine Situation hineinbringt, sehr wenig. Der Glaubende weiß sich von der Fülle dessen, was er ständig von anderen empfängt (Kultur, Zivilisation, Technik, Wissenschaft, Medizin, Kunst, Sprache, Gesellschaft, Gemeinschaft, Liebe, Gesundheit, Frieden, Freiheit, Versorgung, Schutz ...), beschenkt. In diesem Zusammenhang beurteilt er seine Taten und Leistungen.

4.2 Aktivität und Einsatz des Menschen werden dadurch nicht gebremst. Eine Situation wird für ihn gerade dann verbindlich sein, wenn er weiß, daß immer die Gesamtwirklichkeit anwesend, er selbst ein Teil dieser Wirklichkeit ist und er mit seinem Tun und Lassen Zukunft gestaltet. Eine starke Bindung dieser fördert die Verantwortung. Wo ein Mensch so handelt, werden die Fragen wichtig: Was ist jetzt zu tun? Wie ist die Not dieser Situation zu wenden?

4.3 Diese Fragen bestimmen das Handeln des Glaubenden. Seine Ziele dagegen wird der Glaubende im Vertrauen auf die unbekannten Aspekte der gesamten Wirklichkeit ständig überprüfen. Er hält sich bereit für die heilsamen, sich ihm neu erschließenden Möglichkeiten der Situation. Im Unglauben müssen die Menschen durch Macht und Gesetze eine erzwungene Ordnung halten, müssen allgemeingültige Normen des Handelns aufstellen, müssen über "gut" und "böse" anderer zu Gericht sitzen, müssen Menschen nach ihren Leistungen beurteilen, müssen andere zu bedingten Objekten machen... usw. Der Mensch im Glauben respektiert diese Lebensformen und rechnet mit ihnen als mit Fakten der Erfahrung, aber er bekennt und bezeichnet sie als Notstand.

II. Methodische Überlegungen zum katechetischen Entwurf

1. Zur Frage der Wissensvermittlung

Die kirchliche Unterweisung der Kinder hat ihre Wurzeln in der Reformationszeit. Sie war im 16. Jahrhundert mit dem Bildungsauftrag an der Jugend fast identisch. Heute hat die Schule die Wissensvermittlung nichtbiblischer Stoffe übernommen. Darum muß die Kirche die Funktion der kirchlichen Unterweisung neu überprüfen. Die schulische Unterweisung und der Umgang der Erwachsenen mit den Kindern haben für die Verkündigung an den Kindern sicherlich ein größeres Gewicht, als die Christenlehre. Aber solange die Kirche diese Einrichtung noch hat, soll man ihre Chancen nützen.

Das Ziel kirchlicher Unterweisung kann nicht nur darin bestehen, mit der Bibel bekannt zu machen. Die Christenlehre ist erst dann an ihr Ziel gekommen, wenn der christliche Glaube als eine echte Möglichkeit für das Leben der Kinder in Sicht kommt. Dazu dient nicht nur die Bibel. Sie ist wohl "Urkunde des Glaubens". In Hören auf ihre Botschaft kann sich aber jeder andere Text, ja die gesamte Wirklichkeit, dem Glauben erschließen. Es kommt nicht so sehr auf das Kennenlernen bestimmter Texte als auf die Deutung von Texten und Sachzusammenhängen durch den Glauben an.

Christenlehre soll das bei den Kindern vorhandene Wissen und ihre Erfahrungen mit der Wirklichkeit in den Dienst des Glaubens nehmen. Deshalb haben wir viele Stoffe vorgesehen, die für sie von der Schule oder von anderen Informationsquellen her aktuell sind. Deshalb hat der Katechet bei der Behandlung gerade auch der biblischen Texte dem, was die Kinder beschäftigt, besondere Aufmerksamkeit zu schenken. Die biblischen Texte enthalten die Verheißung, daß sich der Glaube im Leben der Kinder ereignen wird. Wie sich das erfüllt, hängt auch davon ab, wie weit der Katechet die die Kinder bestimmende Wirklichkeit versteht und berücksichtigt.

Mit den meisten Problemen sind die Kinder durch ihre Umwelt konfrontiert. Nicht jede Altersstufe hat ihre eigenen typischen Lebensprobleme. Es gibt für bestimmte Entwicklungsstufen typische Aspekte des Erlebens, z. B. für die Sechs- bis Achtjährigen die Leistungsproblematik, für die Neun- bis Zwölfjährigen die Frage der Beziehung zu den Gleichaltrigen. Deshalb muß der Katechet bewußt einen Teil der Unterrichtszeit darauf verwenden, auf die jeweilige biologische, alters- typische, psychologische, schulische, familiäre, begabungsmäßige, individuelle usw. Situation der Kinder zu horchen und davon auszugehen, damit es zur Einheit von Zeugnis des Textes und der Wirklichkeit der Kinder kommt.

2. Zum Unterrichtscharakter der Christenlehre

Für das Hören auf die "Welt" der Kinder gibt es neben dem Gespräch viele Möglichkeiten. Vorschläge und Anregungen für Unterrichtsmittel sind zahlreich. Mit Hilfe von Bausteinen, Werk-, Mal-, Bastelmaterial, Kasperlepuppen, Flanellbildern usw. kommen besonders

den kleineren Kindern schneller Assoziationen zu ihrer Erlebniswelt als nur im Gespräch. Je abwechslungsreicher die Methoden sind, desto mehr Spaß haben die Kinder und desto vielseitiger werden sie angesprochen. Einseitig begabte Kinder werden zum Mittun angeregt. Es besteht dabei die Gefahr, daß man beim Material hängen bleibt, so daß dieses nicht Diener des Rufes zum Glauben, sondern Selbstzweck wird. Doch ist diese Gefahr beim Hängenbleiben an Einzelheiten biblischer Geschichten nicht geringer.

Was den Kindern Vergnügen bereitet, bleibt ihnen in Erinnerung haften. Die Freude bei einer Sache weckt das Bedürfnis nach Wiederholung. Die Erfahrung, daß in der Christenlehre Gedächtnis- und Intelligenzleistungen nicht die Hauptsache sind, bringt den Kindern u. U. wieder zum Erlebnis, was im Schulbetrieb und in unserer Leistungsgesellschaft fast verschüttet ist: daß Lernen und Hören einem Bedürfnis des Kindes entsprechen und nicht nur Mühe und Last sind.

Wir meinen deshalb, daß Lernstoffe - den Ansprüchen der am stärksten interessierten Kinder entsprechend - angebieten, nicht aufgezwungen werden sollten. Das Lernen läßt sich ohnehin nicht erzwingen. Damit entfällt auch eine Verurteilung der Leistungsschwachen. Gerade unser Verhältnis zu ihnen könnte zum Testfall werden, ob unser Evangelium die Rechtfertigung des Menschen ohne Leistungen verkündigt.

Der "Gegenstand" christlicher Unterweisung ist in einem Maße an die Fragen der Methodik gebunden, wie das bei keinem anderen Wissensgebiet der Fall ist. Glauben heißt nicht, über einen bestimmten Wissensstoff zu verfügen, Glauben bedeutet vielmehr eine positive Einstellung zu diesem Stoff, so daß die Frage, wie sich das Kind zum Unterrichtsgegenstand stellt, für die christliche Unterweisung von qualitativ anderer Bedeutung ist als bei anderen Wissensgebieten.

Zweifellos geht es auch in der christlichen Unterweisung um ein gewisses Maß an Dingen, die von den Kindern gehört und gelernt werden müssen und also nicht ohne ein Minimum an Zwang, Soll und Muß. Es ist aber ständig zu überlegen, wie dieses Maß so gering wie möglich gehalten werden kann. Je mehr die Texte und die in ihnen dargestellten Personen von den Kindern bejaht werden, desto besser werden sie den Stoff behalten, desto weniger ist das Lernen ein Zwang.

Für das Gelingen der Unterweisung ist nicht die Menge des behandelten Stoffes maßgebend; vielmehr kommt es darauf an, daß das Kind die Beziehung zwischen dem oben angebotenen Stoff und seinem alltäglichen Leben begreift. Diese Einsicht hat die Auswahl des Stoffes zu bestimmen. Dazu aber muß all das, was die Kinder selbst an Erkenntnissen, Erfahrungen, Erlebnissen erzählen, was sie spielen, darstellen, malen, schreiben, raten und werken, bewußt gemacht, gesteuert, gebündelt, gegliedert, betont, gefördert, in Frage gestellt oder entkräftet werden.

Nicht Angelerntes oder gar Aufgezwungenes, nur freiwillig und bewußt Angenommenes kann die Kinder in ihrem Denken und Tun nachhaltig bestimmen (z. B. "Ich finde,

Jesus hat eine Bedeutung für uns" - statt "Jesus ist Gottes Sohn"). Den Kindern soll deutlich werden, daß christlicher Glaube nicht eine Sache des Wissens, sondern der rechte Gebrauch des Wissens ist.

Es wäre wünschenswert, daß gelegentlich Älteste der Gemeinde und Eltern der Kinder am Unterricht teilnehmen und sich mitbeteiligen. Nicht nur würde dadurch der Unterricht lebendiger, es würde auch deutlich, daß die Wahrheit nicht nur auf einem Zeugen beruht, und daß die kirchliche Unterweisung von der Gemeinde mitverantwortet wird. Gemeinsame Fahrten, Feste, Unternehmungen anderer Art, kleine Dienste wie das Müll- und Kohletragen für Alte, das Betreuen kleinerer Kinder in den Kinderstunden, bei Kinderfesten oder während des Gottesdienstes, das Ausgestalten von Räumen, Schaukästen, u. ä., die Patenschaft für ein Kinderheim usw. könnten ebenso dem Ruf zum Glauben dienen wie von einem biblischen Stoff bestimmte Stunden.

3. Zur notwendigen Distanz gegenüber biblischen und kirchlichen Formulierungen

Ein Teil der Kinder wird ohne alle Voraussetzungen wissenschaftlicher Art an der Christenlehre teilnehmen. Mit ihnen wird die Praktizierung dieses Entwurfs am leichtesten sein. Ein Teil der Kinder wird aus traditionell christlichen Elternhäusern kommen und - wesentlich in der Vorschulzeit geprägte - Vorstellungen über Gott, Jesus Christus, Gut und Böse, über die Kirche, die Bibel usw. mitbringen. Es ist wichtig, bei diesen Kindern eine gewisse Distanz zu ihren hergebrachten Vorstellungen herzustellen, damit sie merken: christlicher Glaube ist nicht die rhetorische Übernahme christlicher Formulierungen, sondern ein neuer Vollzug der Bewegung, die zu solchen Formulierungen und Vorstellungen führte.

Aus diesem Grunde haben wir an den Anfang unseres Vorschlages einen Text gesetzt, in dem Jesus weder als historische Person vorkommt, noch seine "Auferweckung" einfach vorausgesetzt wird. In Lukas 24, 13 ff wird nicht einfach behauptet: der gekreuzigte Jesus ist auferstanden; vielmehr wird beschrieben, wie es zu dieser Glaubensaussage kommt. Der Text wird zum Verstehensbeispiel für alle Geschichten, in denen der gekreuzigte und historische Jesus als der Auferstandene und Erhöhte geglaubt wird. Eine Distanz zu den biblischen Bekenntnissen wird dadurch erreicht, daß man an diesen Texten nicht nur die Position des Glaubenden, sondern zuvor die des Nichtglaubenden durchsichtig macht.

Indem sich der Katechet mit den Kindern zunächst mit dem Unglauben identifiziert, wird das damalige Glaubensgeschehen als Möglichkeit auch für unsere Situation überhaupt erst sichtbar. Je deutlicher in der Beschäftigung mit biblischen und kirchengeschichtlichen Stoffen der Standpunkt des Unglaubens wird, umso deutlicher wird auch die Entstehung des Glaubens. Wenn die Kinder merken, wie sehr die Position des Unglaubens ihrer (und unserer) eigenen gleicht, dann kann das Hören von vergangenen Glaubensgeschehen ihnen das Vertrauen geben, daß sich Entsprechendes auch bei ihnen ereignen wird.

4. Zur Auswahl, Raffung und Dehnung des Stoffes

So wie es keine allein gültige Theologie gibt, so wie der hier angebotene rote Faden biblischer Schwerpunkte einer unter vielen ist, so gibt es natürlich auch keine ideale Stoffauswahl. Jede Textauslese wird irgendwie einseitig. Deshalb ist die hier vorgelegte Textreihe umso besser an ihr Ziel gekommen, je häufiger der Praktiker um der eigenen Glaubwürdigkeit und um der Situation der Kinder willen von ihr abweicht (siehe 1 und 2). Nur im "exemplarischen Lehren" scheinen uns die Voraussetzungen dafür annähernd gegeben, den Gedankengang wirklich mit den Kindern gemeinsam zu vollziehen: von der Situation der Kinder

- zu den Punkten in ihr, in denen es um Glauben oder Unglauben geht,
- zu entsprechenden Punkten in einem biblischen oder historischen Stoff
- zu der Bewegung vom Unglauben zum Glauben im Stoff,
- zurück zu der Möglichkeit, die sich daraus für die Situation der Kinder ergibt.

Deshalb haben wir für mindestens einen Text im Jahr eine ganze Unterrichtseinheit vorgeschrieben.

Demgegenüber wird es dann möglich, andere Stoffkomplexe wie - in unserem Entwurf - die Apostelgeschichte, das Lukasevangelium, Strecken der Kirchengeschichte und der Geschichte Israels so zu raffern, daß der Skopus dieser Texte nicht mehr in der einzelnen Perikope oder im einzelnen Ereignis, sondern in der Gesamtintention der jeweiligen Darstellung liegt. Das Anliegen einzelner Bibeltexte kann sehr oft nur von der Gesamtkonzeption des betreffenden biblischen Schriftstellers her verstanden werden (z. B. der Jahwist, das deuteronomische Geschichtswerk, Lukas, Markus, u. a.). Umgekehrt bekommt das Gesamtanliegen eines Verfassers nur im Detail Farbe und Leben. Also raffern wir einige Stoffe sehr, um einige wenige bis in die Tiefe hinein zu verfolgen. Daß wir für das NT z. B. besonders Lukas- und Johannes-Texte vorschlagen, ist kein Werturteil gegenüber anderen Autoren. Jeder Praktiker sollte sich an den Autor halten, dessen historische Voraussetzungen er am besten erarbeitet hat. Das Kennenlernen eines Schriftstellers bis in die Einzelheiten hinein wirft Licht auch auf das Verstehen anderer.

5. Zur Grafik

Wir haben unsere Textvorschläge grafisch als zwei Dinge angeordnet, um diejenige Praxis zu unterstützen, in der mehrere Jahrgänge von Kindern in einer Gruppe sind, ohne daß damit die Möglichkeit einer jahrgangsweisen Trennung ausgeschlossen wird. Erfahrungen in dieser Richtung mit Gruppen von optimal 12 - 14 Kindern aus drei verschiedenen Jahrgängen haben sich auch dann als positiv erwiesen, wenn in jedem Jahrgang genügend Kinder für eine eigene Gruppe da wären.

Die Textvorschläge sind so angeordnet, daß die Vorzüge der familiären Situation in der gemischten Gruppe (Kinder verschiedener Altersgruppen haben aneinander Aufgaben) dem Anliegen zugute kommen.

Auch die Psychologie unterscheidet alterstypische Besonderheiten der Sechs- bis Achtjährigen und der Zehn- bis Zwölfjährigen. Dann könnte in jedem Jahr eine kleine Gruppe neu hinzukommen und eine andere in den zweiten Ring überwechseln.

Jede Unterrichtseinheit sollte in sich so geschlossen sein, daß sie Anstoß des christlichen Glaubens zur Sprache bringt. Dann kann jede Unterrichtseinheit auch unabhängig von den anderen praktiziert und beliebig ausgetauscht werden. Neuer Stoff ist immer möglichst eine dem Alter und der Situation der Kinder angepasste Variante des gleichen Themas.

6. Zum Kirchenjahr

Heute wird mit dem Rhythmus des Kirchenjahres vorwiegend noch in den Pfarrhäusern und kirchlichen Kindergärten gelebt. Wenn aber das Kirchenjahr so wenig Beziehung zum Alltagsleben der meisten Kinder hat, dann ergeben sich andere Anknüpfungspunkte für die Verkündigung. Wichtiger als die Einübung des Kirchenjahres ist, daß die Katecheten den in der Welt der Kinder existentiellen Rhythmus von Woche und Wochenende, Schul- und Ferienzeit, von Geburtstag und sonstigen Festen mit ihnen leben und mit ihnen nach dem Sinn der arbeitsfreien Tage suchen.

An den vorgeschlagenen oder an je aktuellen Stoffen die wichtigsten Aspekte der Wirklichkeit im Lichte des Glaubens zu beleuchten, ist für die Zukunft der Kinder so lebens-"not"-wendend, daß es uns problematisch erscheint, wenn im Rhythmus des Kirchenjahres alljährlich auf die gleichen historischen Anknüpfungspunkte der urchristlichen Verkündigung eingegangen wird. Von diesen Anknüpfungsthemen der neutestamentlichen Zeit aber sind die großen Kirchenjahres-Feste geprägt:

Weihnachten	- Menschwerdung Gottes
Ostern	- Tod und Auferstehung
Pfingsten	- Geistausgießung

Wenn aber heute Jahr für Jahr diese Denkschemata einer einstigen Zeit eingeübt werden um zu verkündigen, so muß bei den Kindern der Eindruck haften bleiben, als wenn diese historischen Stoffe der Inhalt des Glaubens sind.

7. Zum Gebrauch von B i l d e r n zur biblischen Geschichte

Kinder können nur schwer ein Bild als Symbol verstehen. Sie identifizieren in viel stärkerem Maß als die Erwachsenen, die konkrete Gestalt der Darstellung mit ihrer Aussage. Wenn schon endgültige feste Begriffe zukünftiges Leben verbauen können, so um noch vieles mehr im Kindesalter eingeprägte biblische Darstellungen von "Gott", "Jesus", vom "Christkind", von den Jüngern usw. Ein Mensch wird diese Bilder wahrscheinlich ein Leben lang nie ganz los. Das Bilderverbot des AT hat eine viel größere Bedeutung als allgemein in der Kirche gedacht wird. Deshalb haben wir ihm im zweiten Ring eine so exponierte Stellung gegeben. Das gespro-

chene Wort überläßt die Konkretion mehr dem jeweiligen Hörer und fordert bei mehreren Hörern eine vielfältige Gestalt heraus. Das Bild hingegen bindet in viel stärkerem Maß an eine konkrete Form und schränkt so das Ja zu einer neuen Gestalt ein.

Das heißt aber nicht, daß wir jeden Gebrauch von Bildern in der Christenlehre ablehnen. Eine Möglichkeit der Illustration biblischer Geschichten ist die, daß man sehr verschiedene Darstellungen des gleichen Textes nebeneinander zeigt, wie sie sich bei Kinderzeichnungen ja auch ergeben, damit die Bewegung zur eigenen Form in Gang kommt.

Darüber hinaus kann aber jedes Kunstwerk mit nichtbiblischem Thema das Gespräch erleichtern oder unterstützen, indem man etwa von den Kindern hört, was ihnen beim gemeinsamen Ansehen einfällt. Dann ist man gleich bei dem, was sie beschäftigt.

8. Zum Lernstoff

Wir befürworten die sorgfältige Führung eines Heftes. Gemeinsam oder auch von Katecheten formulierte kurze Sätze über den roten Faden der Geschichte können für das interessierte Kind, aber auch für interessierte Eltern eine Hilfe sein, die Schwerpunkte zu verfolgen. Fragen, die zu Hause schriftlich beantwortet werden, helfen oft, das im Unterricht nicht zu Ende Besprochene weiterzudenken. Dabei sollte aber immer auf den provisorischen Charakter solcher Formulierungen hingewiesen werden.

Wenn es wahr ist, daß vom christlichen Glauben her das Empfangen immer vor dem Leisten geschieht, dann sollte das auch in unserer Praxis deutlich werden: Lieder und Sprüche, die oft gebraucht werden und der Situation und der Stimmungslage der Kinder entsprechen, bleiben von allein im Gedächtnis haften oder werden freiwillig gelernt. Das Aneignen einiger weniger Lieder und Sprüche, die dem Empfinden der Kinder entsprechen und daher von ihnen geliebt werden, ist besser als die Anhäufung "toten Kapitals". Was sich über das "exemplarische Lehren" herumgesprochen hat, möge auch auf das Auswendiglernen angewandt werden. Der Glaube eines Kindes ist nicht zu messen an den christlichen Texten, die es hersagen kann.

9. Zum Singen

Singen kann froh machen, lockern und aufgestaute Gefühle zum Ausdruck bringen. Es gehört zur natürlichen Motorik des Menschen, es kann zugleich eine Form des Dankens für Empfangenes werden. In die Christenlehre gehören nicht nur Lieder mit christlichem Vokabular. Es gibt nichtkirchliche Lieder, in denen Gewißheit in die Zukunft, heiliger Zorn über die Selbstgerechtigkeit, Dank für die Gaben der Welt, Bereitschaft zum Engagement u. ä. Ausdruck finden, auch wenn sie das Wort "Gott" und "Jesus Christus" nicht führen. Es gibt durchaus viele kirchliche Lieder, in denen Selbstgerechtigkeit und Suche nach individuellem Seelenheil und einem "reinen Herzen" so penetrant unbiblich im Mittelpunkt stehen, daß sie den biblischen

Glauben mehr hindern als fördern. Schallplatten und Tonbandgestaltung können die Orff-schen Instrumente ergänzen.

Daneben können wir mit den Kindern einige wenige Choräle lernen und ihnen dazu die historische Situation, aus der heraus sie entstanden sind, so gut wie möglich vergegenwärtigen. Dann werden sie auch altertümliche Formulierungen verstehen lernen. Damit wird auch der Zusammenhang mit der Gemeinde bewußt, die uns den christlichen Glauben übergeben hat.

10. Zum Gebet

Wenn wir die Kinder in das Gebet einüben, so geht es nicht um die Auslösung göttlichen Wirkens dort, wo Menschen sich ohnmächtig fühlen.

Der Versuch, durch ein Gebet unmittelbaren Einfluß auf das Geschehen zu nehmen, etwa die unmittelbare Beendigung einer Krankheit zu erwarten, mißbraucht das Gebet.

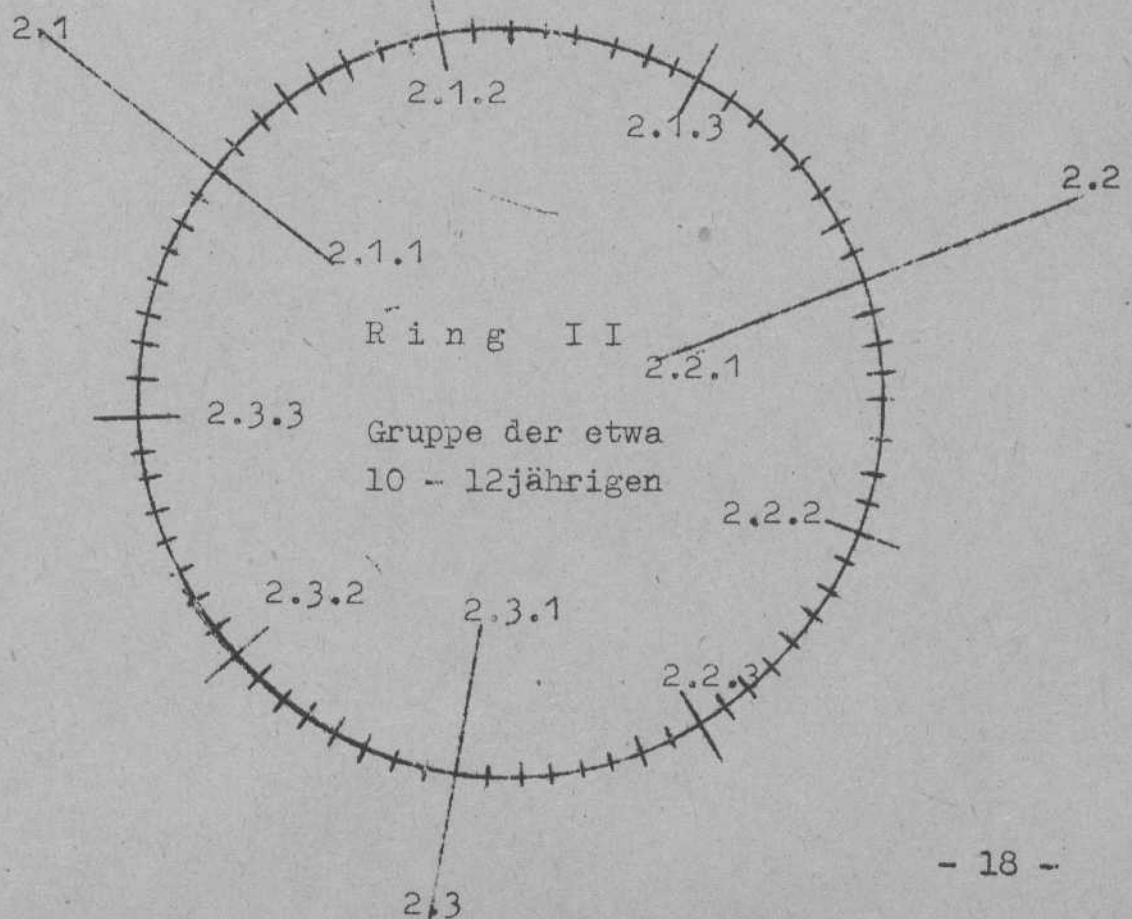
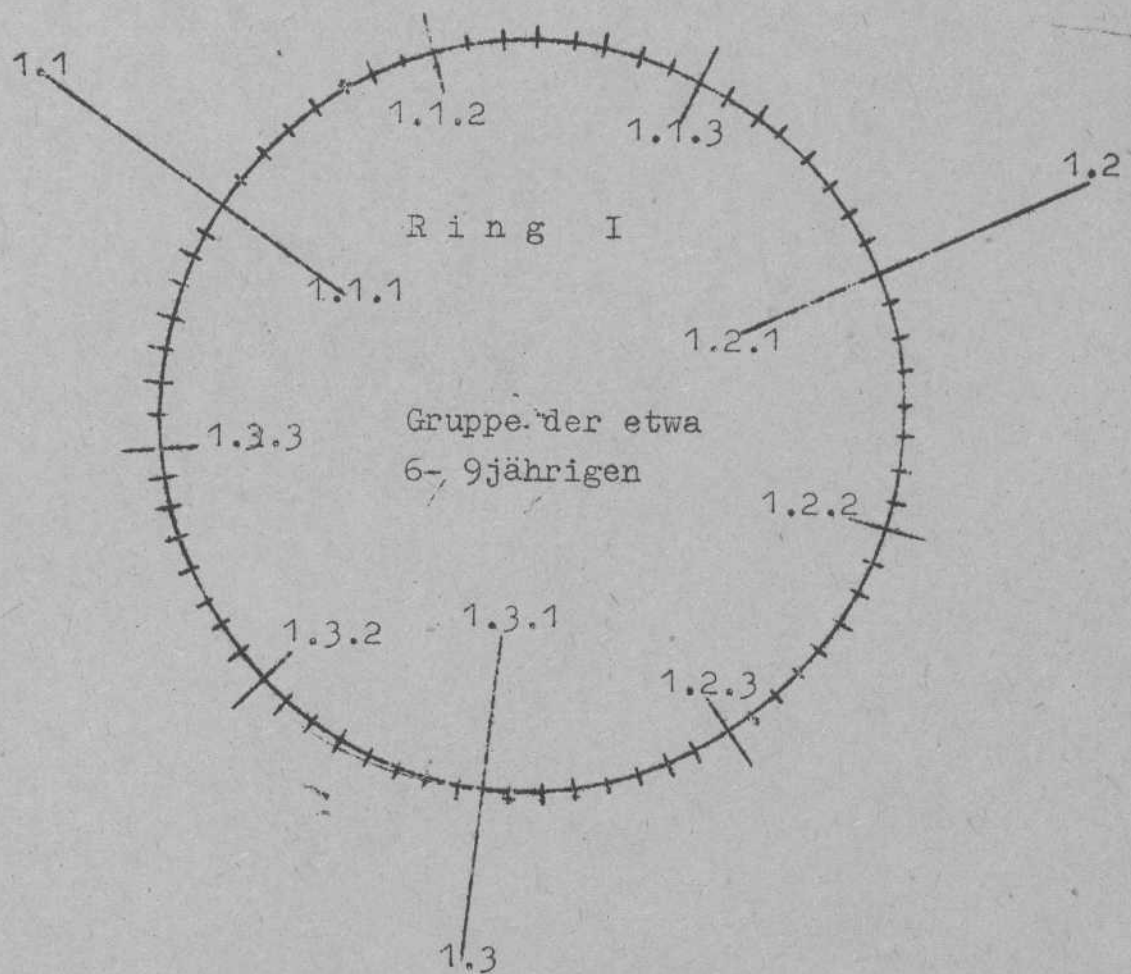
Der christliche Glaube betet wie Jesus in Gethsemane: "Nicht mein, sondern dein Wille geschehe." -

Auch ein äußerlich nicht erhörtes Bittgebet kann zu voller Erfüllung kommen. Wie bei Jesus in Gethsemane macht es den Beter gewiß, daß in der aktuellen Angelegenheit Besseres geschehen wird, als der Beter im Augenblick denken und wünschen kann. Diese Loslösung vom eigenen Denken und Wünschen mit ihrer Angst und das Erwecken des kindlichen Vertrauens in das Verborgene ist das Ziel christlicher Gebetserziehung.

Das Gebet kann nur dann einen "Sitz im Leben" bekommen, wenn die Kinder begreifen, daß in ihm die ganze Alltagswirklichkeit, vom persönlichen Erleben bis hin zu den ungelösten Problemen unserer Welt (z. B. Hunger, soziale Ungerechtigkeit, Krieg) zur Sprache kommen kann und wenn dies in der gewohnten Alltagssprache geschieht.

Die Kinder sollen aber wissen, daß das Gebet das Tun nicht ersetzt. Es ist die dankbare Besinnung auf die Fülle des Geschehens gegenüber der eigenen Sicht und Möglichkeit. Es entlastet unser Tun vom Unmöglichen und befreit dadurch gerade zu der Tat, die in der aktuellen Angelegenheit zu tun möglich ist. Diese Besinnung gehört zu jeder Tat. In sie sollen die Kinder eingeübt werden. Es soll ihnen deutlich werden, wie nötig solche Besinnung bei allem Tun- oder Nichttun-Können des Alltags ist.

III. Textvorschläge



1.1 Der Gang nach Emmaus, Luk. 24, 13 - 35 (Torgeschichte)

Situation: Die bedrängte, durch äußerliche Erfolglosigkeit resignierte Gemeinde

Meditationshilfe: Jesus - die Freiheit seiner Jünger und Apostel

1.1.1 Der Gekreuzigte ist der Gegenwärtige (Stundenbilder s. Anlage 1.1.1)

1. Vorbereitung auf den expressionistischen Holzschnitt "Der Gang nach Emmaus" von Karl Schmidt-Rottluff;
2. Menschen unterwegs. Bildbetrachtung: Der Weg (rechter Ausschnitt; "Der Gang nach Emmaus")
3. Wir spielen: Menschen erleben einen Verkehrsunfall
4. Die beiden traurigen Wanderer (erweiterter Bildausschnitt): Klage über Karfreitag
5. Rückblenden in Jünger-Erzählungen
6. Luk. 24, 13 - 35 entmythologisierend erzählen
7. Der gekreuzigte Jesus wird von den beiden Jüngern als der Lebendige erkannt, deshalb kann der Holzschnitzer Jesus mit den Jüngern wandern lassen. (Vollständiger Holzschnitt)
- 7 a (für 9-12jährige) Bibeltext.
8. Glauben bewirkt neues Verhalten zur Wirklichkeit.
9. Zusammenfassung
10. Weitersagen der Osterfreude: Besuch bei Alten und Kranken.

1.1.2 Die Apostel auf der Spur des Gekreuzigten vom unbedeutenden Bethlehen bis zur Welthauptstadt Rom

1. Apg. 1 - 3
2. " 4 - 5, 11
3. " 5, 12 ff
4. " 6 - 7
5. " 8
6. " 9, 1 - 31
7. " 9, 32 - 11
8. " 12, 15, 35
9. " 15, 36 - 18, 22
10. " 18, 23 - 21, 26
11. " 21, 27 - Schluß

1.1.3 Wer nach dem Tode Freiheit schenkt, der ist auch vorher Herr der Freiheit

1. Luk. 19, 1 - 10 Zachäus
2. " 15, 11 - 32 die beiden Söhne
3. " 7, 37 - 50 die "große Sünderin"
4. " 5, 1 - 11 die "Sündererkenntnis" ist Qualifikation
5. " 18, 9 - 14 Pharisäer und Zöllner
6. " 10, 38 - 42 Hören, nicht Tun ist das "beste Teil"

Luk. 24, 13 - 35 scheint mit seinem Dreischritt - Verzweiflung - Freude - Mitteilung der Freude - besonders gut geeignet, - Entstehung und Funktion des Glaubens zu verdeutlichen. Rückblenden interpretieren, Erfahrungen als Handeln Gottes und verhindern (dadurch, daß der Katechet in der Rolle der Jünger erzählt) das verhängnisvolle Verständnis: das ist historisch alles so gewesen.

Die zweite Unterrichtseinheit bietet dem Katechumenen einen Gang durch die Apostelgeschichte - das einzige Geschichtenbuch der Bibel, in dem der Gekreuzigte als der Gegenwärtige verkündigt wird, ohne daß er in persona auftritt. In keiner der Einzelstunden darf Luk. 24, 13 ff aus dem Blick kommen.

Zur dritten Unterrichtseinheit: Die Erfahrung (Der Gekreuzigte ist der Lebendige) wird in das Leben des Jesu von Nazareth projiziert.

1.2. Die bösen Mächte sind besiegt, Luk. 4, 1 - 13 (Torgeschichte)

Situation: Die in ihrem Dogma erschütterte Gemeinde.

Meditationshilfe: Jesus - die Freiheit seiner Gemeinde

1.2.1 Die Freiheit entmachtet die Dämonen

- | | |
|--|--|
| 1. Fitchers Vogel (Gebrüder Grimm) | } Geschichten, in denen Menschen der Versuchung erliegen |
| 2. Johanna im Elfenreich (Englische Märchen) | |
| 3. Faust | |
| 4. Adam und Eva | |
| 5. Was tötet ihr? | |
| 6. Luk. 4, 1 - 13 erzählen | |
| 7. Unterschied zwischen Jesus und den Menschen in 1.2. 1.1 bis 1.2. 1.5 | |
| 8. Beispiele, in denen Menschen der Versuchung nicht erliegen - vom AUFERSTANDENEN dazu befreit (Luther auf dem Reichstag zu Worms; Schüler, der seine Überlegenheit nicht zum eigenen Vorteil ausnützt; (Leute, die 1940 - 45 Juden nicht verrieten)! | |

1.2.2 Die Freiheit durchbricht die Grenzen zwischen den Menschen

1. Luk. 3 - 4
2. " 5 - 8
3. " 9 - 10, 37
4. " 10 - 38 - 14
5. " 15
6. " 16 - 18
7. " 19 - 21
8. " 22 - 24
9. Luk. 1 - 2

1.2.3 Die Freiheit ruft in verbindliche Entscheidungen

1. - 2. Vorübungen für den synoptischen Vergleich (4 Bilder von demselben Gegenstand sind doch nicht gleich; 3 Gruppen stellen zum gleichen Thema etwas dar; malen usw.).

- | | |
|---------------------------|---|
| 3. - 4. Luk. 14, 16 - 24 | Mt. 22, 1 - 14
(großes Abendmahl) |
| 5. - 6. Luk. 7, 33 - 50 | Mt. 26, 6 - 13
(große Sünderin) |
| 7. - 8. Luk. 8, 4 - 8 | Mk. 4, 2 - 9
(vierfacher Anker) |
| 9. - 10. Luk. 5, 1 - 11 | Mt. 4, 18 - 22,
Mk. 1, 16 - 20
(Jüngerberufung) |
| 11. - 12. Luk. 8, 22 - 25 | Mk. 4, 35 - 41
(Sturmstillung) |

Wie in 1.1.2 so wird auch in 1.2.2 ein Buch des NT als Ganzes geboten. Aus literarischen Gründen bot sich das Lukas-Evangelium an, weil es weitgehende Verwandtschaft mit der Apostelgeschichte zeigt. Da Luk. 1 - 2 die Folge der späteren Kapitel ist, schien es uns notwendig, mit der Taufe zu beginnen, um dann die Geburtenlegende als Zusammenfassung an den Schluß zu stellen. Die Verfremdung ("Weihnachtsgeschichte" zu Ostern, während in 1.1.1 die "Ostergeschichte" Weihnachten dran war) könnte eine Hilfe sein, den Verkündigungscharakter der biblischen Texte besonders einsichtig werden zu lassen und im gleichen Maße das historische Verständnis abzubauen. Der synoptische Vergleich zeigt, wie die Synoptiker die ihnen vorliegenden Texte in Freiheit verändern. Dies ermutigt, auch uns zur Auslegung der Texte in unsere Situation hinein (siehe Vorwort 3.).

- 1.3 Geschichten als Zeugnisse der Erfahrung - Lachendes und weinendes Kind (Torgeschichte)
 Situation: Die in Angst um das Fortbestehen der Welt gebundene Menschheit
 Meditationshilfe: Jesus - die Freiheit der Welt

1.3.1 Menschliche Existenz zwischen Gut und Böse (Heil - Unheil)

1. Es gibt lachende und weinende Kinder (Fotos)
 Jedes Kind der Gruppe bekommt zwei Fotos: ein weinendes und ein lachendes Kind. Beide werden auf einen Karton geklebt; zwischen beide Fotos klebt jedes Kind sein eigenes Bild: Ich stehe zwischen Glück und Unglück, Frieden und Streit, Ordnung und Unordnung.
2. Es gibt Frieden und Krieg (Zeitungsbilder)
3. Wir malen, wie die Welt ist und wie sie sein könnte.
4. "Das Marienkind", "Die Sterntaler" (Gebrüder Grimm)
5. - 6. "Das Märchen vom Iwan dem Dummkopf" (Leo N. Tolstoi)
7. "Der Frosch, der ein Sohn Adams war"
 (Der Born Judas)
8. "Die sieben Fronjahre" (Der Born Judas)
9. Auswertung der Geschichten siehe Untertext

1.3.2 Menschliche Existenz zwischen Gehorsam und Ausflucht

1. "Die Geschichte von Jona und der schönen Stadt Ninive" von Klaus-Peter Hertzsch
2. Bildbetrachtung "Jona und der Wal" (z. B. E. Mitzlaff)

- 3. - 8. Das Buch Jona in Verbindung mit den Psalmen (Kap. 2)
- 9. Psalm 51
- 10. 2. Sam. 12 und 11

1.3.3 Menschliche Existenz zwischen Frage und Antwort

1. Joh. 3, 1 - 21	Jesus und der Fromme
2. " 4, 5 - 12	Jesus und die Heidin
3. " 3, 1 - 71	Jesus und das Volk
4. " 9, 1 - 41	Jesus und die Frommen
5. " 10, 1 - 30	Jesus und die Seinen
6. " 11, 1 - 57	Jesus und Martha
7. " 13, 1 - 35	Jesus und die Jünger
8. " 14 - 17	Jesus und der Vater
9. " 1,	Jesus und das Wort

Der Mensch lebt immer als "Zwischen-Existenz". Er ist in verschiedenste Bindungen verstrickt, die Angst läßt ihn darin verharren. Und doch gerät er ab und an in den Windzug der Freiheit und dieser nötigt ihn, aus seinen Fesseln auszubrechen.

Diese drei Tertiale wollen den Kindern klarmachen, daß jede dieser Situationen die Chance dieser Freiheit hat.

- 2.1 Der Abfall zum goldenen Kalb, EK 31, 13 ff (Torgeschichte)
Situation: Die jüdische Familie am Sabbat nachexil. Zeit.
Meditationshilfe: Du sollst dir kein Bild machen.

2.1.1 Der König und sein Volk: Das Hören des Wortes (siehe Anlage)

- 1 1. Kön. 12, 28 - 35. Israel - ein Volk in zwei Staaten. Ein Staat hat den bilderlosen Tempel in Jerusalem, der andere baut sich zwei Staatsheiligtümer mit JAHWE-Bildern. Dies ist verboten, denn JAHWE spricht durch sein Wort (EX. 20, 2.4.5 a)
- 2 Gen. 12, 1 - 3 und 15, 1 - 7. Abrahams Auszug und Verheißung
Lied: Habt ihr schon gehört von Abraham? (Bibelhilfe für die kirchliche Jugendarbeit B 67)
- 3 Ex. 3 und 12 und 13. Israel in Ägypten, Mose, Passah, Auszug (Wolken- und Feuersäule).
Lied: Viel Leiden in Ägyptenland (Singt und klingt)
- 4 Ex. 32, Goldenes JAHWE-Bild (siehe Anlage 2.1.1,4)
- 5 Ex. 20 Dekalog
- 6 Jos. 1 und 24. Einwanderung in Kanaan. Verpflichtung auf den unsichtbaren Gott auch in der Sicherheit des Kulturlandes.
- 7 1. Sam. 3 und 16. JAHWE beruft Samuel und läßt David salben.
Der König vertritt nicht die Gottheit gegenüber dem Volk (wie z. B. in Ägypten), sondern das Volk gegenüber JAHWE.
- 8 1. Kön. 3, 5 - 15; 6, 1 - 38; 8, 1 - 36 (V. 27 !).
Salomo baut den Tempel

2.1.2 Der Kampf in Israel: Das Sehen des Bildes

- 1 1. Kön. 11, 23 - 38. Ahia vor Silo und Jerobeam
 - 2 Gen. 3.
 - 3 Amos 7, 10 ff; 5, 21 ff.
 - 4 Amos
 - 5 Hos. 10, 11
 - 6 "
 - 7 Das Bild in der Umwelt Israels
 - 8 Jes. 6, 1 ff (1. Jes.)
 - 9 Jes. 53, 1 ff (2. Jes.)
- 2.1.3 Das Leben Israels inmitten der Völker: Klage und Lob, Fluch und Dank (siehe Anlage)
- 1 - 2 2. Kön. 24 - 25 oder Jer. 37 - 39
 - 3 Klagelieder Jer. 1, 1 ff und Ps. 137
 - 4 Jer. 29. Brief an die Gefangenen in Babylon
 - 5 Gen. 1, 1 ff. JAHWE wird als der Herr auch der babylonischen Götter erkannt
 - 6 Jes. 40; 2. Chron. 36, 22 ff. Befehl des Kyros zur Rückkehr
 - 7 - 9 Der Mensch in der aufgezwungenen Situation (z. B. Klasse, Familie ...)
- Wir schlagen vor, den Aufbau der hebräischen Bibel zu beachten (der in die innere Bewegung des AT besser deutlich macht als der Aufbau der Luther-Bibel); erzählen (Ruf) - loben (Antwort). Der Katechet hat also die Gestalt des Kanons der hebräischen Bibel (Thora, Propheten, Schriften) im Blick. Das 2. Gebot bibl. Zählung leitet an, das für das AT typische Verhältnis zwischen Hören und Loben zu erfassen.
- 2.1.1 wird die Art der Überlieferung in Israel (erzählen) und die Situation des Erzählers (Herde, Zelt, Kriegslager und Haus) zu bedenken haben und für die Methodik des Unterweizens fruchtbar machen. In der Folge der verschiedenen aber je einmaligen Situationen wird den Kindern direkt oder indirekt die Geschichte Israels vermittelt.
- 2.1.2 werden wir die Bedeutung des Bildes in der Umwelt Israels, in Kanaan, Babylonien und Ägypten benutzen und so für den Israel typischen Kampf um das WORT schildern können.
- 2.1.3 sollte im besonderen die Welt Babylonien schildern und somit die Tiefe und Höhe des Weges Israels in dieser Zeit erfassen. Für die Durchführung muß neben den Texten des AT sehr stark religionsgeschichtliches Material herangezogen werden (Pergamon-Museum).
- 2.2 Die Geschichte der Anne Frank, Tagebuch (Torgeschichte)
Situation: Die jüdische Familie am Sabbat heute
Meditationshilfe: Gedenke des Sabbattages

2. 2. 1 Der junge Mensch findet sich in einer Tradition vor

1. Mose und sein Bruder
2. Samuel und sein Lehrer
- 3.
4. David und sein König
5. Baruch und sein Meister - Jer. 36
- 6.
7. Johannes und sein Freund
- 8.
9. Anne und ihr Vater

2.2.2 Israel ist einer Geschichte gegenüber verantwortlich

1. Petrus und Cornelius (Apg. 10)
2. Die Synagoge als Wegbereiterin LXX AT
3. Die Kirche als Nachfolgerin NT (Kanonfrage)
4. Streitbare Koexistenz (bis 325 n. Chr.)
5. Die letzten Nichtchristen - Zeugen Gottes (Mittelalter)
6. Verfolgungen - Volk Gottes unterwegs
7. Ruhe? (Aufklärung und franz. Revolution)
8. Vernichtung! (19. Jahrh. und Nazi Herrschaft)
9. Die Christenfrage (Schalom Ben-Chorin - und Darmstädter Wort 1947)

2.2.3 Unsere Geschichte fordert unsere Antwort heraus

1. Kirche und Macht (Konstantin und die Philosophen)
2. Kirche und Außenseiter (Nestorianer, Donatisten, Waldenser)
3. Juden
4. Bauern
5. Wissenschaftler (Bruno, Galilei, Oppenheimer, Darwin ...)
6. Arbeiter-Marxismus
7. neue Völker (Mission und Entwicklungshilfe)
8. hungernde Menschen
9. Mission in China

Die Geschichte redet die Gegenwart an. Sie hört darin Gericht oder Gnade. Die Ruhe der arbeitsfreien Tage läßt uns zur Besinnung kommen. Das 3. (4. bibl. Zählung) Gebot leitet zur Bewältigung der Wirklichkeit an. Die jüdische Familie gedenkt am Sabbat der Taten Gottes, der Leiden der Menschen und hofft auf die Zukunft. Ihre Situation könnte auch uns Anlaß sein, unserer Geschichte ins Auge zu sehen.

In 2.2.1 wird das Verhältnis der Generationen geschildert. Junge Menschen erfahren im Empfangen von anderen Menschen und im Verstehen der von ihnen geschaffenen Verhältnisse ihren Auftrag.

2.2.2 schildert im wesentlichen die Geschichte Israels seit Jesus als der Christus geglaubt wird.

In 2.2.3 ist die Kirche die Lernende. Sie ist durch ihr Verhältnis zu den unbewältigten Problemen ihrer Vergangenheit und Gegenwart herausgefordert, ihren Auftrag (Hoffnung) immer neu zu entdecken. Die jüdische Familie hofft auf die befriedete Erde. Worauf hofft die christliche Gemeinde?

- 2.3 Der Apostel und die Völker, Apg. 17, 16 ff
(Torgeschichte)
Situation: Der Zeuge wird beobachtet, gehört
und gefragt.
Meditationshilfe: Du sollst keine anderen Götter
haben.

2.3.1 Die alte Kirche

- 1 Die Ereignisse in Jerusalem (Apg. 2)
- 2 Aussendung (Apg. 13 und Missionsreisen)
- 3 Apostel schreiben an die Gemeinden
- 4 Evangelisten erzählen in den Gemeinden
- 5 Kirche unter den Griechen
- 6 Kirche unter den Römern
- 7 Kirche unter Arabern und Persern
- 8 Kirche im Fernen Osten
- 9 Die Welt ist größer

2.3.2 Zwei Jahrtausende Jesus der Christus

1. Keine anderen Götter! (Das Christentum wird
mit Staatsgewalt durchgesetzt)
2. Die Iroschotten
3. Karl der Große und Bonifatius
4. Kaiser und Papst
5. Die Reformation Hus', Luther, Zwingli, Calvin
6. Luther und Moritz von Sachsen
7. Religionskriege?
8. Vinay, King, Hromadka ...
9. Ökumenische Mission und Diakonie

2.3.3 Die Zukunft unter Gottes Verheißung?

1. Die Erdteile und der Weg des Wortes
(Herder und Zinzendorf)
2. Die Generationen
3. Kagawa und Sun-Yat-sen
4. Das Verhältnis von Nord und Süd
5. Arme und reiche Völker (der Hunger)
6. A. Schweitzer und J. Nehru
7. Die Lebensordnung der Völker (UNO)
8. Krieg und Revolution (die "Dritte Welt")
9. Berta v. Suttner und W. Niemöller

Das Studium der Geschichte soll die Verantwortung für
den Weg der Menschheit wecken. Dafür werden Kraft und
Ohnmacht des Zeugnisses der Kirche sichtbar. Im Be-
denken dieser Dinge steht die Kirche wie Paulus auf
dem Areopag. Ihre Zeugen werden beobachtet, gehört
und gefragt. Aus dieser Situation heraus sollten
die drei Unterrichtseinheiten angelegt werden.

2.3.1 unterstreicht die Fremdheit des Evangeliums
in der Welt der Völker. Gerade das Stagnieren der
Mission im Bereich des Islam macht das deutlich.

2.3.2 zeigt die Auslegung des Evangeliums in der
abendländischen Geschichte. Das Ziel ist die Frage:
Wie verantwortet die Kirche diese Vergangenheit im

Blick auf die Zukunft?

2.3.3 betont diese Frage nochmals, indem drei Aufgaben geschildert werden, die den Menschen in die Zukunft begleiten werden. Die Aufgabe der Erziehung, die Beseitigung des Hungers und die Bannung des Krieges lassen uns fragen: Was verheißt das Evangelium?

Die Katechetische Arbeitsgemeinschaft legt diesen "Versuch einer Neuorientierung" als den derzeitigen Stand, nicht den Abschluß, ihres eigenen Gesprächs vor, in das sie gern andere mit hineinziehen möchte.

Die hier angefügten Beiträge zur praktischen Durchführung des Entwurfes sind Fragmente, die den jeweils verschiedenen Stand der Arbeit und die verschiedenen Verfasser erkennen lassen.

Wir bedauern, daß wir Beispiele zur Raiffung etwa eines ganzen biblischen Buches zum synoptischen Vergleich, zu vielen kirchengeschichtlichen Themen oder auch zu der Absetzung von Stoffen durch Fragen der Kinder (z. B. sexualethischer Art) und ein umfassendes Literaturverzeichnis noch nicht fixiert haben. Wir hoffen aber, daß das erweiterte Gespräch eine Fortsetzung unserer Arbeit in dieser Richtung bereichern und daß der provisorische Charakter dieses Versuches manchen zum Mittum herausfordern wird.

I V . A n l a g e n

- 1.1 Der Gang nach Emmaus, Luk. 24, 13 - 35 (Torgeschichte)
 Situation: Die bedrängte, durch äußerliche Erfolglosigkeit resignierte Gemeinde
 Meditationshilfe: Jesus - die Freiheit seiner Jünger und Apostel

1.1.1 Der Gekreuzigte ist der Gegenwärtige

- 1 Vorbereitung auf den expressionistischen Holzschnitt "Der Gang nach Emmaus" von Karl Schmidt-Rottluff. Wir sehen Bilder an (Kinderzeichnungen aus der "Zauberpalette", Renoir, v. Gogh, Pechstein u. a. farbige Bilder, dann Holzschnitte)
- 2 Die beiden traurigen Wanderer (Bildausschnitt aus der "Gang nach Emmaus". Wir überlegen oder malen, was zwei traurige Wanderer wohl miteinander erzählen. - Die beiden auf dem Bild: verzweifelt, hoffnungslos, Vergangenheit scheint unüberwindbar.
- 3 Wir spielen: Verschiedene, an einem Verkehrsunfall beteiligte Personen erzählen abends in ihren Familien von dem Unfall, aufgehaltener LKW-Fahrer, der PKW-Fahrer, der den Unfall verursacht hat, der behandelnde Arzt, die Operationsschwester, Verwandte und Freunde des Verunglückten
Bestimmte "historische Fakten" werden in allen Familien etwa übereinstimmend erzählt: Autotyp, Ort

und Stelle, Uhrzeit Aber in fast jeder Familie kreist das Gespräch um einen anderen Punkt. Der Polizist: Wenn ich nur die Ursache herausfände? - Zuschauer: Warum soll ich denn Zeuge sein in der Verhandlung? - LKW-Fahrer: Wenn der Unfall nicht gewesen wäre, hätte ich meinen Plan geschafft und eine Prämie bekommen. - PKW-Fahrer: Bin ich schuldig? ...

Im Verkehrssicherheitsaktiv überlegt man: welche Konsequenzen erfordert dieses Ereignis? - Kollege: Ja, warum ist denn an der Ecke auch keine Ampel? Er läuft zur Polizei, macht Eingaben, Beschwerden, wieder Eingaben ..., bis eine Ampel an die betreffende Ecke gebaut wird und sich die Zahl der Unfälle an dieser Stelle sichtbar reduziert. Keiner der späteren Verkehrsteilnehmer weiß mehr etwas von dem Unfall. Hätte das Ereignis nicht zur Tat (statt nur zur Klage) gerufen, so hätte die Ecke noch mehr Opfer gefordert ...

Welche Menschen unter so vielen hatten den Unfall verstanden? - Diejenigen, denen er Anlaß zu einem neuen, guten Geschehen wurde. Verstanden ist ein Ereignis nicht, wenn man seine Fakten kennt und darüber redet, sondern erst, wenn ein Faktum Anlaß zu fruchtbaren Folgen wird.

- Ruth Priebe -

1.1.1

- 4 Die beiden traurigen Wanderer auf unserem Bild, resigniert - auf dem Wege in ihre alte Heimat (Galiläa) "In dem gehenkten Freund Jesus hatten wir uns wohl geirrt ...?"
- 5 Rückblendend in Jüngererzählungen: Zusammensein mit Jesus atl. "Verheißungen". Bild Jesus (Ausschnitt). Ihr Herz fängt zu brennen an (Es muß doch einen Sinn haben ... "Mußte nicht Christus solches leiden?")
- 6 Die zwei Freunde Jesu waren auf dem Heimweg. Sie hatten in den letzten Tagen viel erlebt. Ihr bester Freund und Lehrer war in Jerusalem hingerichtet worden. Sie hatten sich bis jetzt ganz auf Jesus verlassen. Sie hatten gedacht, er würde die römischen Soldaten aus dem Land vertreiben und die Obersten der Kirche - damals war das der Tempel - absetzen. Aber nun war alles aus. Jesus war tot. Römische Soldaten und die Obersten des Tempels hatten ihn ans Kreuz gehängt. Nicht ihr guter Freund, sondern ihre bösen Feinde hatten gesiegt. ... Nachdem Jesus am Kreuz gestorben war, hatten die beiden noch mit den anderen Freunden und Schülern Jesu zusammengesessen und an die Vergangenheit gedacht. Aber so traurig sie auch über Jesus redeten: Jesus war nun einmal tot und er blieb auch tot. Sie selbst hatten Jesus sterben sehen. Es ließ sich nicht ändern.

Es begann schon dunkel zu werden und die beiden Männer waren immer noch nicht im nächsten Ort, wo sie übernachten konnten. Es war ja auch ein ganz schönes Stück Weg von Jerusalem nach Emmaus! Zwei Stun-

den mußte man bestimmt laufen.

Unterwegs dachten sie nur an Jesus. Immer wieder erinnerten sie sich gegenseitig an all das, was sie mit Jesus erlebt hatten. Und es war merkwürdig -- je mehr sie von Jesus erzählten, umso weniger waren sie traurig. Sie sprachen miteinander darüber, was Jesus geredet und getan hatte, als er noch mit ihnen und den anderen durch das Land gezogen war. Was er geredet und getan hatte, war ganz anders, als das Reden und Tun der Frommen und Obersten des Tempels. Jetzt merkten sie, daß Jesus gepredigt und gelebt hatte, wie es schon in ihrer Bibel stand. Jesus hatte auch die armen, kranken und schwachen Menschen geliebt -- ja, sogar die, von denen alle anderen sagten, daß sie böse wären: Zöllner und Sünder, unehrliche Leute, Lügner, Diebe, Mörder. Ja, auch die hatte Jesus lieb gehabt und mit ihnen an einem Tisch gesessen und mit ihnen geredet. Und -- (so erinnerten sich die beiden) -- das war ja in Wirklichkeit auch sehr seltsam gewesen: diese armen Leute hatten gemerkt, daß Jesus sie wirklich lieb hatte und sie hatten dadurch begonnen, ihr Leben zu ändern.

Weil Jesus gewesen war, deshalb -- so meinten die beiden -- kann man ihn ja direkt GOTT nennen oder GOTTES SOHN. Denn Jesus war ja genauso gewesen wie das, was über Gott in ihrer Bibel stand.

Und als die beiden Wanderer auf ihrem Heimweg von Jerusalem nach Emmaus an all das dachten, da brannte ihnen das Herz, d. h. da waren sie voller Freude. Sie erlebten auf ihrem Weg: Jesus ist zwar gekreuzigt worden, er ist gestorben -- und doch war all ihre Traurigkeit vorbei. Es war nur noch Freude da. Sie waren in ihrer Trauer wie tot gewesen. Jetzt konnten sie wieder leben. Die beiden fühlten sich plötzlich nicht mehr einsam und verlassen. Es war ihnen so, als ob Jesus selbst mit ihnen redete, mit ihnen ging und sie an die Gedanken ihrer Bibel erinnerte. Sie wußten genau: Jesus war tot. Und doch war das jetzt ganz gleichgültig. Es galt überhaupt nicht mehr. Der gekreuzigte Jesus erinnerte sie an den lebendigen Jesus, den sie gekannt hatten, den sie erlebt hatten.

(Das ganze Gespräch u. U. mit zwei als Wanderer angezogenen Puppen spielen lassen.)

1.1.1

- 7 Der Gekreuzigte wird von den beiden Jüngern als der Lebendige erkannt, deshalb kann der Holzschnitzer Jesus mit den Jüngern wandern lassen (Vollständiger Holzschnitt).

- Klaus Gubener -

- 7 a nur vorschlagen, wenn der Stoff bei über 8jährigen Kindern behandelt wird.

Wenn man seinem Freund etwas sehr Schwerwiegendes sagen will, vielleicht, daß er viel Geld gewonnen hat, oder, daß er etwas sehr falsch gemacht hat (wie David und Nathan, 2. Sa. 12), dann kommt es vor, daß man lieber einen Vergleich gebraucht, um nicht direkt sagen zu müs-

sen, was man meint. Man könnte also sagen: "Du hast Glück gehabt" oder "das war schlecht". Man könnte aber auch sagen: "Es war einmal ein Mann, der machte das und das... findest du das richtig?" So kann man eine und dieselbe Wahrheit auf sehr verschiedene Weise sagen. Die Geschichte von den beiden Wanderern, wie sie wieder froh wurden trotz des toten Freundes, hat der Maler z. B. anders dargestellt - ähnlich wie der Bibeltext Luk. 24, 13 - 35. Es ist dieselbe Geschichte in verschiedenen Formen. Könnte man noch eine weitere Form für sie finden?
Z. B. Hörspiel.

- 8 Der Gekreuzigte ist nur als der Lebendige verstanden, wenn das Verstehen zu Taten führt.

Verstanden ist Jesu Leben und Tod nur, wenn der Grund seines Todes, die Gemeinschaft mit Armen und Sündern im Namen der höchsten Autorität, Fortsetzung findet. Die beiden Wanderer konnten sich gar nicht richtig freuen im Gedanken daran, daß die anderen Freunde noch immer traurig sind. Deshalb wanderten sie noch in derselben Nacht den ganzen Weg zurück, um die anderen auch froh zu machen.

- 9 Nun spielen wir eine Prüfung und sehen, ob wir alle das Bisherige verstanden haben:

Der Verkehrsunfall, von dem wir sprachen, wurde Anlaß wozu? (Daß die Ampel an die Ecke kam)

Der Tod Jesus wurde Anlaß wozu? ... (Daß die Sündergemeinschaft Jesu nicht auf seine Person beschränkt blieb und erweitert wurde.)

Und nun ganz scharf überlegen:

Daß Ingrid so schön singen kann, könnte Anlaß sein?

Daß Peter so gut rechnen kann, könnte Anlaß sein?

Daß wir hier solche Geschichten hören, könnte Anlaß sein?

Wenn man ein schönes Kleid bekommt, könnte das Anlaß sein? (aus Freude darüber einem anderen Kind auch etwas zu schenken ...)

Wenn man immer so gesund ist, könnte das Anlaß sein?

Wenn man so viel essen kann, wie man möchte, könnte das Anlaß sein?

Wenn wir so schöne Lieder gelernt haben, könnte das Anlaß sein, daß wir das nächste Mal bei alten und kranken Leuten singen ...

- 10 Weitersagen der OSTERFREUDE: Besuch bei Alten und Kranken.

- Ruth Priese -

Anlage 2.1.1

Es handelt sich in 2.1.1 um die erste ausführliche Begegnung mit dem AT. Die Kinder haben meist noch keinen Geschichtsunterricht, jedenfalls noch kein Geschichtsbild, in das sie ihr neues Wissen einordnen könnten. Deshalb muß das alte Volk Israel ("vor vielen tausend Jahren") eingeführt werden als Volk, das um Jerusalem herum wohnt (2.1.1,1). Dieses Volk stellt sich (mit unseren Worten) die Frage: "gibt es Gott?" und: "Was für ein Volk sind wir?" Die Antwort geben die "Väter, die Tradition." Unser Vorfahre Abraham (2.1.1,2) ist von Göttern (Sumer) durch ein WORT weggeholt worden und hat die Verheißung bekommen, daß seine Nachkommen ein wichtiges Volk werden sollen. Durch sie sollten alle Völker glücklich werden.

Dieses Volk "Israel" wird Jahrhunderte später durch Mose aus Ägypten befreit (2.1.1,3), will sich ein Bild machen von dem WORT, das es führt (2.1.1,4) und erhält stattdessen einen Schutz- und Beistandspakt auf Einseitigkeit (2.1.1,5). Mit diesem Bund wandert es in Kanaan ein, wo es sich ansiedeln und lernen muß, daß die einheimischen Götter mit ihren Bildern und Kulten für Israel ungültig sind. (2.1.1,6) Israel ist auf JAHWE angewiesen, der in bestimmten Zeiten zu bestimmten Menschen spricht und sie beauftragt. So zu Samuel (2.1.1,7), der die Könige salbt, darunter David. Dieser will GOTT ein festes Haus bauen, wird aber von JAHWE durch Nathan daran gehindert (2.1.1,8). Erst Salomo baut den Tempel - das Bild bleibt Israel verwehrt (2.1.1,9).

Die Frage: "Gibt es Gott?" wird als heidnisch entlarvt, weil Israel bekennt, daß bei allem, "was es gibt" (Geschichte) - GOTT im Spiel ist.

Um der theologischen Aussage willen von 2.1.1 muß hier auf die schönen, anschaulichen Jakobs- und Josephsgeschichten verzichtet werden. Für sie gibt es viele andere Gelegenheiten (Familie, Kinderstunde ...).

2.1.1, 4 Goldenes JAHWE-Bild

2. Mose 31, 18 ... 32, 35

Zur Exegese

Allgemein anerkannt ist heute, daß die Sinai-Tradition mit den Mosegeschichten und auch unserem Text zunächst getrennt vor der Auszugs- und Landnahme-Tradition umlief, daß sie den Quellen aber bereits zusammenhängend vorlagen. Nach Eissfeld (Einleitung in das AT) stammen die V. 17..18 und 25..29 aus der "Laionquelle" L, der Rest aus dem Elohisten E, nur 31, 13 a aus der Priesterschaft P. Als Entstehungszeit kommen etwa die Jahre zwischen 350 und 700 v. in Frage (S. 241). Der Verfasser steht in der Reihe der Propheten Mose und Amos. Ursprünglich dürfte unsere Geschichte zum Ruhm des Stierbildes in Beth-El erzählt worden sein, das durch Aaron legitimiert werden sollte; bei der Niederschrift jedoch war sie schon in ihr Gegenteil verkehrt worden: eine Drohung an die Adresse des israelitischen Staatskultes, der JAHWE in der Form eines Stieres (vielleicht uralte Tradition aus vor-kanaanäischen Baalskult) verehrte. Dabei bildete das Bild den Gott wahrscheinlich nicht ab und repräsentierte ihn nicht, sondern diente dem unsichtbaren JAHWE lediglich als Fußstütze.

v. Rad nimmt an (Gesammelte Studien zum AT S. 20..32), daß der JAHWE-Kult schon lange vor der Königszeit bildlos war, jedoch zeige Ri. 17,5, daß eine illegitime Bilder- verehrung p r i v a t durchaus üblich war. Ob und wie weit auch hier JAHWE-Kult vorliegt oder fremde Götter verehrt wurden, läßt sich nicht recht ausmachen.

Einzelnes

Die Zuordnung der einzelnen Quellen ist sehr verwickelt und nicht eindeutig auszumachen. So sind die verschiedenen Ungereimtheiten des vorliegenden Textes nicht eindeutig zu erklären, z. B. die doppelte Bestrafung des Volkes durch die Leviten mit dem Schwert, durch Mose mit dem Fluchwasser und schließlich die Straf a n - d r e h u n g durch JAHWE. Letztere dürfte direkt auf Jerobeam I Stierkult, der ja als JAHWE-Kult gedacht war, anspielen, der zu einer irgendwann sicher kommenden Zeit geahndet werden würde.

Zur Meditation

Unser Text kann das Bilderverbot nicht begründen, sondern nur aus der Geschichte des JAHWE-Glaubens heraus erklären. Der eigentliche Grund ist die Unverfügbarkeit JAHWEs überhaupt. - In seinem Namen, im Bild, in der Geschichte. Daß sich das AT oft und unbefangen JAHWE als Menschen vorstellt, entspricht seiner religionsgeschichtlichen Situation. In ihr war das Bilderverbot der Anfang einer Entwicklung, in der eines Tages auch die bildhaften Vorstellungen von Gott abgebaut werden. Das in der lutherischen wie in der katholischen Tradition vernachlässigte 2. Gebot soll Leitsatz eines ganzen Jahres sein.

Zur Katechese

Es wird vom Leben eines nomadisierenden Volkes erzählt. Bilder, Psalm 29, Wunsch, einen sichtbaren Führer zu haben. Bilder vom Sinai, Mose soll seinen Führungsanspruch begründen. Sein Reden von dem namenlosen Gott (Ex. 3, 14 a) wird nicht mehr akzeptiert. Es sollen handfeste Beweise her, - anstelle der Unsicherheit ein Plan, - anstelle des unsichtbaren, unberechenbaren Gottes ein transportabler, jeder Zeit verfügbarer. Um die Geschichte nicht zu komplizieren, sollten die Verse 31, 18; 32, 8, 15, 19; 30..34 zugrunde gelegt werden.

Literatur

Noth, ATD bd. 3 Das Zweite Buch Mose
v. Rad, Gesammelte Studien zum AT
v. Rad, Theologie des AT bd. I, S. 211 "Das Bilderverbot im AT". u. a.

- Ernst-Gottfried Buntrock -

2.1.3 Das Leben Israels inmitten der Völker
Klage und Lob, Fluch und Dank

2.1.3,1 2. Kg. 24 - 25 und Jer. 37 - 39
Vorbereitung

Der politische Hintergrund ist bezeichnet mit dem Aufkommen des neubabylonischen Reiches. Israel aber, nach der Reform des Josia, weiß auch in Sicherheit: "Hier ist des Herrn Tempel!" (Jer. 7,4) Jeremia wandert durchs Land mit wachen Sinnen (zur Veranschaulichung Franz Werfel "Hört die Stimme" S. 80 - 95). Die Deutung der Situation trifft ihn in der Töpferwerkstatt. Seine Predigt ist die Aufdeckung der Wirklichkeit Gottes und Angebot zugleich. Kanon "O Land, Land, Land, höre des Herrn Wort!" (Kanonheft "Singet dem Herrn" Nr. 247)

2 2. Kg. 24 - 25 und Jer. 37 - 39

Fall Jerusalems, Zerstörung des Tempels, Deportation, Liquidierung des davidischen Königtums. Das Volk des unsichtbaren Gottes wird in Ketten durch das mächtige Babylon des Marduk und der Ischtar geführt. (Besuch im Pergamon-Museum: Prozessionsstraße und Ischtartor)

3 Klagelieder Jer. 1

In der schweren Glaubenskrise des Volkes geschieht hier die Deutung der geschichtlichen Fakten durch Jeremia: JAHWE ist nicht den babylonischen Göttern erlegen. Die Katastrophe ist Israels Schuld und JAHWEs Gericht. Er ist der Herr des Geschehens.

4 Jer. 29, 1 - 14

Jeremias Brief ist gerichtet gegen die ungläubige Niedergeschlagenheit der Deportierten und gegen den frommen Enthusiasmus. Jeremia ruft zur Nüchternheit, um Ja zur aufgezwungenen Situation. Das verlangt eine neue Einstellung zu Babel:

Es ist nicht der Feind, sondern Gottes Werkzeug, die Gefangenschaft das Angebot einer Chance für Israel.

5 Genesis 1

Die Nathanweissagung garantiert Israel einen ewigen Beistand des davidischen Königtums.

Dt. 12,5: Der Tempel ist der Ort, da JAHWEs Name wohnt, uneinnehmbar, unzerstörbar.

Hatte JAHWE nicht die Macht, war etwa Marduk stärker? (Der Katechet sollte auf jeden Fall wissen, was im Lehrbuch der Geschichte für die 6. Klasse über das Zweistromland steht.) Die Gefangenen aus Israel stellen mit ihrem Schöpfungsbericht in Gen. 1 die Religion des Weltreiches in Frage: Die Sterne sind nicht Götter, sondern Geschöpfe JAHWEs, im Dienst für die Menschheit.

6 Jes. 40 mit 2. Chron. 36, 22 - 28

Am Schluß der hebr. Bibel (2. Chron. 36) steht der Erlaß des Perserkönigs Kyros, des "Gesalbten JAHWEs" (Jes. 45, 1; 13; Jes. 41, 2 f).

Zur Rückkehr nach Jerusalem und zum Wiederaufbau des Tempels.

Was in 2. Chron. 36 als ein Stück nüchterner Geschichtsschreibung vermerkt wird, wird in Israel verstanden als der 2. Exodus, das Gegenstück zum Auszug aus Ägypten und in Jes. 40 mit wunderhafter, unvorstellbarer Herrlichkeit geschildert. Es ist das Kommen JAHWES zu seinem Volk, zum Zeichen für die Völker.

(v. Rad, AT Theologie II, S. 253 ff).

- 7 - 9 Begebenheiten aus der Erfahrungswelt der Kinder. Auch sie finden sich vor in Gruppen, Situationen, Gebundenheiten, gegen die sie aufbegehren, aus denen sie sich herausräumen, die sie lähmen. Die Kinder sollen wissen, daß jede Situation ein Angebot ist, "die kleine Pforte, durch die der Messias treten" kann.
(T. Benjamin, Illuminationen S. 279)

- Irma Richter -

2.3.1 "Die Alte Kirche" anhand von Apg. 17, 16 - 34

Die Christenheit des 1. Jahrhunderts begegnet der damaligen, von den Griechen geprägten, Welt. Lukas stellt den Zeugen Paulus in die Arena der geistig interessierten Menschen. Er sucht auf die Frage zu antworten: "Wie soll man reden?" und nicht auf die andere Frage: "Wie hat jener Mann damals geredet?" (Martin Dibelius, Aufsätze, S. 65)
"So ließ er seinen Paulus predigen, ließ ihn an einer der vornehmsten Stätte Griechenlands so predigen, wie er meinte, daß zu seiner Zeit den Griechen gepredigt werden sollte: Mit philosophischen Beweisen, unter relativer Anerkennung des griechischen Monotheismus, mit Berufung auf die von griechischen Dichtern ausgesprochene Weisheit." (S. 70)
Woher kommt Paulus? (V. 16 - 20).
Die Reaktion der Hörer (V. 32 - 34) regt an zu fragen: Wie groß ist die Welt (Ökumene), in die die Zeugen gesandt sind? Die Versgruppen der eigentlichen Rede von Vers 22 - 31 zeichnen typische Situationen in bestimmten Völkern nach. Die Heiligtümer bestimmen das Leben der Völker, auch und gerade am Rande des römischen Reiches (Perser und Araber). Die Cäsaren bauen an der einen Menschheit über Zeiten und Zonen hinweg. Griechische Dichter und Philosophen fragen nach dem Ursprung des Menschen. Alle diese Elemente werden vom Text aufgenommen und von Paulus neu gedeutet. Auf dem Hintergrund dessen, was geschehen ist und inmitten der Völker entstehen Kirchen. - Die letzte Stunde öffnet den Blick in die Zukunft und unterstreicht, daß die Welt und damit die Aufgabe größer ist als das, was mit den Kirchengründungen der ersten Jahrhunderte erreicht worden war.

Die Alte Kirche
Apg. 17, 16 - 34

- 2.3.1,1 V. 16 - 20; Paulus redet auf dem Markt, in der Synagoge, auf dem Aresfels. Die Hörer verstehen ihn

nicht, aber die Erinnerungen an Sokrates kommen auf: Wer die Götterbilder angreift, schafft die Götter ab. Streit, Spott und Neugier sind die Folgen, gute Anlässe, um mit den Kindern zweimal zurückzublicken:

Die Ereignisse in Jerusalem (Apg. 2 u. a.)
Woher kannte Paulus das Evangelium? (Katechetischer Gesichtspunkt in Frageform)

- 2 Aussendung (Apg. 13 und Missionsreisen)
Was hatte Paulus schon erlebt?

Vers 21 und 22 a: Nicht nur in Athen haben Apostel und Evangelisten geredet, sind gefragt worden und mußten Rede und Antwort stehen (Karte).

- 3 Apostel schreiben an die Gemeinden
Wohin kamen die Briefe? (Anfang der Gemeindebriefe, Entstehung der Briefe, Landkarte)

- 4 Evangelisten erzählen in den Gemeinden (Entstehung der Evangelien)

- 5 Kirche unter den Griechen
Ist der Mensch nicht verwandt mit der Gottheit?
V. 28 und 29: Die Griechen, ihre Erzieher, Dichter und Philosophen sind die "inneren Herren" des Reiches. Ihre Schriften und Schulen sind weit verbreitet und allbekannt. Mit ihnen muß sich die junge Christenheit besonders befassen. Wir wenden uns den Gemeinden in Alexandrien, Antiochien, Ephesus und Korinth zu,

- 6 Kirche unter den Römern
Ist der Cäsar nicht der einende Herr?!
V. 26 und 27: Die Cäsaren schaffen zu ihrer Zeit das eine Reich im Mittelmeerraum. Der Kaiserkult muß dazu dienen, daß das Wunschbild der einen Menschheit verwirklicht wird. Wir wenden uns besonders den frühen Gemeinden in Italien zu (Katakomben).

- 7 Kirche unter Arabern und Persern (Islam)
Was sind die Götter, die man abbilden kann ... ?
V. 22 - 25: Heiligtümer von Völkern am Ostrand des römischen Reiches werden anhand von religionsgeschichtlichem Material geschildert, ihre Begegnung mit dem Evangelium und die Entstehung von Gemeinden, hier aber auch schon die besondere Problematik der Mission, besonders unter den Arabern. Wichtige Gemeinden entstanden in Edessa, Otesiphon, Merv, Palmyra, Bestra und Safar-Yemen.

- 8 Kirche im Fernen Osten (Buddhismus und Hinduismus)

- 9 Die Welt ist größer
Wie wird es weitergehen?

V. 30 - 34: Umkehr der Völker heißt, dass Bilder, Mächte und Spekulationen als das gesehen werden, was sie sind: Ausdruck der Kraft des Menschen, der sich und Gott zusammenbringen will. - Die Ökumene der Völker ist größer als der Kreis, der das Evangelium hört. --

Wir machen einen Gang durch die Welt in der Sicht des damaligen Menschen anhand der Karte: Britannien, Spanien, Äthiopien, Chorsones (Krim), Indien und China. Die Welt ist größer geworden als das Römische Reich und weit größer als der Gesichtskreis der Christen.

+) Umfangreiche Literaturhinweise werden nachgereicht

- Willibald Jacob -

Beilage zum Kirchlichen Amtsblatt vom 15. Oktober 1969

Informationsbrief Nr. 74

Ökumenische Industrie- und Sozialarbeit

Im Bericht der Abteilung für Weltmission und Evangelisation bei der 18. Tagung des Zentralausschusses des Ökumenischen Rates der Kirchen in Enugu (12. - 21.1.65) heißt es: "Am allerdringendsten ist ein gemeinsames Handeln in den neuen Großstadtgebieten, die auf allen sechs Kontinenten um die neuentstandenen Industriegebiete herum wachsen Eine neue Initiative auf dem Gebiet der Stadt- und Industriemission wird gebraucht."

In Enugu wurde erklärt, daß die Industrie- und Sozialarbeit durch die Kirchen vorrangig unterstützt werden muß. Alle Versuchsprojekte brauchen Beratungsdienste und neue Ausbildungsprogramme. Die Zusammenarbeit mit allen, die in der Industrie und in den Städten tätig sind, soll gepflegt werden. Durch diese Arbeit werden die brennenden Probleme der heutigen Diskussion über die Theologie der Mission und über die Struktur einer missionierenden Gemeinde angeschnitten.

Seit der Tagung in Enugu 1965 haben sich dann nationale und regionale Arbeitsgemeinschaften für die Industrie- und Sozialarbeit (auch "Kirche und Gesellschaft" genannt) gebildet. In einigen Gebieten sind Einzelpersonen und bereits vorhandene Institutionen besonders mit dieser neuen Missionsaufgabe beauftragt worden.

Es gibt Arbeitsgemeinschaften und Kontaktpersonen in Ostafrika, Westafrika, Südafrika und Nordafrika; bei der Ostasiatischen Christlichen Konferenz; in einzelnen asiatischen Ländern: Ceylon, Hongkong, Indien, Indonesien, Japan, Korea, Philippinen, Singapur, Taiwan, Thailand; in Australien und Neuseeland.

In Westeuropa hat sich eine besondere Arbeitsgemeinschaft gebildet. Größere Gruppen von sogenannten Kontaktpersonen arbeiten in Großbritannien und in der Bundesrepublik, einzelne in Dänemark, Finnland, Frankreich, den Niederlanden, Schweden und der DDR.

Eine kleine Gruppe existiert in Kanada, eine größere in den USA.

In Lateinamerika sind einzelne Personen tätig in Argentinien, Brasilien, Mexiko und Puerto Rico.

Als Anhang sind im Ökumenischen Pressedienst seit Oktober 1968 vier Berichte aus dieser neuen Arbeit erschienen. Der erste Bericht kommt aus den USA. Er beschreibt den Dienst einer Gruppe in Boston "An der Bundesstraße 128". In diesem Bericht wird gleich zu Anfang gesagt: "Heute leben 38% der Weltbevölkerung in Städten. Selbst die Agrarländer werden in einen Prozeß rascher Urbanisierung hineingezogen. In dieser Lage ist die Kirche - wie andere Institutionen - gezwungen, sich der neustädtischen Daseinsform anzupassen, wenn sie überleben will". Es wird dann festgestellt, daß die Städte und die Industrie kein Interesse an einseitig konfessioneller Arbeit haben. Ein gemeinsames Vorgehen der Kirchen sei geboten.

Die Gruppe "An der Bundesstraße 128" kommt in ihrem Bericht zu der Feststellung, daß die Kluft zwischen Reichen und Armen immer Größer wird. Sie sieht ihre Hauptaufgabe darin, mitzuhelfen, daß die Gesellschaft human entwickelt wird. Diskussionsgruppen mit Arbeitern wurden während der Mittagszeit gebildet, Abendseminare durchgeführt.

Seit Bestehen der Industrie- und Sozialarbeit in Boston (1964) - in ihr sind Baptisten, Vertreter der Bischöflichen Kirche, der Vereinigten Kirche Christi und der Vereinigten Presbyterianischen Kirche tätig - kam es zur Bildung eini-

ger informeller Gruppen und zur Gemeinschaft von Gleichgesinnten. Die Arbeitsgruppe verhandelt bei den Zusammenkünften Probleme, die am Ort zu lösen sind und gleichzeitig Fragen, die die Entwicklung der gesamten Welt betreffen (z.B. Friede und Gerechtigkeit heute).

Ein zweiter Bericht kam aus Mombasa in Kenia, Afrika. Hier versucht ein Team durch Mitarbeit im Hafen von Mombasa zu entdecken, für welche Probleme die Arbeiter oder die Gewerkschaften verantwortlich sind und in welchen Fällen ein außenstehender Fachmann als Ratgeber hinzugezogen werden sollte. Obwohl die Gruppe weiß, daß sich die Kirche für den einzelnen Menschen einzusetzen hat, versucht sie hier, in besonderer Weise dabei zu helfen, daß Christen ihrem Glauben auch und gerade am Arbeitsplatz leben. Das Team von Mombasa möchte auch die Eintracht von verschiedenen religiösen Gruppen fördern. Kirchenführern werden Besuche in den Betrieben vermittelt, die Fürbitte für den arbeitenden Menschen ins Kirchengebet einbezogen, über sinnvolle Freizeitgestaltung gearbeitet.

Ein weiterer Bericht stammt aus dem Osten von Paris. In diesem Gebiet kommen 900 Einwohner auf einen Hektar, 46.000 Menschen auf einen halben Quadratkilometer! Die Überbevölkerung ist unmenschlich. Eine Gruppe unter Leitung eines Pfarrers ist daran gegangen, in diesem Gebiet "Gemeinde für andere" zu bilden. Sie führt Eheberatungen durch; Alphabeten-Kurse für nordafrikanische - meist mohammedanische - Arbeiter wurden ins Leben gerufen; die Gruppe leitet einen Kulturkreis und hat ein Friedenskomitee gebildet. Zusammen mit Katholiken wurde ein Haus der offenen Tür eingerichtet. Ein christliches Blatt wird herausgegeben, das alle 14 Tage in einer Auflagenhöhe von 15.000 Stück erscheint.

Das Zentrum, in dem diese Gruppe arbeitet, ist eine Stätte der Begegnung. In ihm trifft sich eine offene Gemeinschaft von Christen und Nichtchristen. Alle bemühen sich, die konkrete Situation vom Evangelium her zu deuten, "sie gemeinsam mit anderen zu bestehen und sich mit ihnen auseinanderzusetzen in der Freiheit und in dem Mut, die der Geist Christi verleiht".

Die Europäische Kontaktgruppe hat seit ihrer Gründung mehrmals getagt, das letzte Mal vom 12. - 16.11.1968 in Gwatt (Schweiz). Sie hat aus den Dienstgruppen der Industrie- und Sozialarbeit in Großbritannien, in Westdeutschland, in Finnland, den Niederlanden und Frankreich Berichte entgegengenommen.

Alle Berichte der Industrie- und Sozialarbeit machen deutlich, daß es nicht nur um die Betreuung christlicher Arbeiter geht und schon gar nicht um die bloße Gewinnung von einzelnen für das Gemeindeleben. Es geht in den Dienstgruppen vielmehr darum, daß die Gemeindeglieder und Kirchenleitungen die Industriegesellschaft als ein Ganzes sehen lernen und daß die Kirche ihren Auftrag im Blick auf die moderne Gesellschaft ganz neu verstehen lernt. Die Kirchengemeinden sollen dazu geführt werden, daß sie nicht nur neben der modernen Industriegesellschaft daherleben, sondern in ihren Gliedern bewußt gegenwärtig sind.

Ein wichtiges Thema ist die Sprache, die Sprache für das säkulare Leben. Die Sprache innerhalb des säkularen Lebens will mitten im Weltgeschehen geübt und gefunden werden. Die Europäische Kontaktgruppe will in Brüssel ein Ökumenisches Zentrum errichten, um in den Sachfragen der Wirtschaft, der Gesetzgebung und der internationalen Beziehungen mitzudenken und mitzusprechen. Die Gruppe erhofft eine ganz neue Beziehung zur sogenannten "dritten Welt". Für bestimmte Arbeit in Asien und Afrika will sie Ausbildungsstätten schaffen helfen. In diesen Stätten sollen vor allen Dingen Gemeindepfarrer geschult und einzelne Laien und Pfarrer zu Spezialisten ausgebildet werden.

Ein besonderes Problem entsteht in Westeuropa durch die Anwesenheit der Gastarbeiter. Für die Gastarbeiter will sich die Gruppe im Sinne einer vernünftigen Integration verwenden. Sie organisiert bilaterale Zusammenarbeit nationaler Gruppen, allseitigen Austausch von Mitarbeitern und den gegenseitigen Besuch von solchen Gruppen, die in ihren Ländern innerhalb der Industrie und der Städte Träger von Entscheidungen sind.

In einer Vorlage des Sekretärs der Abteilung Urban and Industrial Mission beim Ökumenischen Rat der Kirchen "Vorstoß in die Welt der Städte" werden die Akzente gesetzt, die im Rahmen dieser neuen Arbeit wichtig sind: Es wird festgestellt, daß Verstädterung und Industrialisierung die ganze Welt in ihren Bann ziehen. Sie formen die Gesellschaft und wirken sich auf das Leben und die Zukunft jedes Menschen aus. Es wird betont: Neue Formen missionarischer Präsenz haben sich herausgebildet. Während der letzten Jahrzehnte sind auf der ganzen Welt viele neue Dienste der Kirche in der Industrie und in den Großstädten entstanden. Die meisten befinden sich zwar noch in einem Versuchs- und Aufbaustadium. In allen Ökumenischen Zentren wird nicht nur der Dienst an den Armen geübt und über den Dienst in der Gesellschaft nachgedacht und gesprochen, sondern es wird versucht, den Armen Gelegenheit zur Mitgestaltung zu geben. Damit Arme vernünftig mitgestalten können, müssen sie geschult werden. Viele Kirchen innerhalb der Ökumenischen Bewegung beginnen jetzt einzusehen, daß diese Ämter, die in der kirchlichen Arbeit bisher nur Randerscheinungen waren, nunmehr eine Schlüsselstellung in der gesamten Strategie der Mission in der modernen Gesellschaft einnehmen müssen. Strukturell gesehen haben die Kirchen immer noch hauptsächlich in der Dorfgemeinde ihre wesentlichste organisatorische Ausdrucksform. Als Aufgabe wird beschrieben: "Die christliche Gemeinde muß zu den Gruppen, zu den Arbeitern und zu den an den Rand der Gesellschaft gedrängten Menschen, zu den neu Verarmten und zu denen, die Entscheidungen fällen, zu den Planern und Technokraten gehen, sich mit ihnen identifizieren und unter ihnen eine dienende Kirche werden."

Für die ganze Arbeit wird als vordringlich herausgestellt: Auswertung der bereits bestehenden Pionierprojekte, Auswertung der Dienste, in denen sich einzelne in der Organisation der Gesellschaft beteiligt haben, Bildung regionaler Kontaktgruppen und schnelles Umorganisieren in den Kontaktgruppen. Und im Arbeitsbuch der Vollversammlung von Uppsala heißt es zur Sozial- und Industriearbeit: "Es ist der Zweck für die städtische und industrielle Mission, die gesamte Kirche auf allen Kontinenten in die ökumenische Aufgabe der städtischen und industriellen Mission hineinzuziehen und dadurch die Zusammenarbeit und ein gemeinsames Verständnis ihrer Ziele zu fördern".

Der Mitarbeiterstab in Genf steht in Verbindung mit ca. 400 Personen innerhalb der Industrie- und Sozialarbeit auf der ganzen Welt. Mit 80 städtischen und industriellen Pfarrämtern werden Arbeitsbeziehungen gepflegt. In Afrika arbeitet aufgrund der Initiative des Ökumenischen Rates der Kirchen ein Urban-Afrika-Sekretär im Rahmen der Gesamtafrikanischen Kirchenkonferenz und innerhalb der Ostasiatischen Christlichen Konferenz, ebenso ein Sekretär für die städtische und industrielle Mission. Der Ökumenische Rat der Kirchen arbeitet zusammen mit der Urban-Kommission in Lateinamerika, der Europäischen Kontaktgruppe und der Großstadtarbeit der USA-Mitgliedskirchen.

Im Arbeitsbuch von Uppsala wurde auf die Pionierprojekte als Teams in wichtigen Situationen verwiesen, die Prototypen für neue Formen des kirchlichen Dienstes entwickeln sollen. Der Beratungsdienst in der Gestalt des Erfahrungsaustausches zwischen allen Gruppen hat sich als sehr wertvoll erwiesen. Für die Ausbildung im Blick auf die städtische und industrielle Mission wird von drei Etappen gesprochen:

- a) Instruktionsperiode im Heimatgebiet,
- b) ausgedehnte Periode der "Ausbildung im Dienst", ergänzt durch eine Studienperiode an einem Ort,
- c) eine kurze Periode für ökumenische Auswertung.

In

"In der Bundesrepublik hat sich die Arbeit von Urban and Industrial Mission sehr schnell in Zusammenarbeit mit dem Goßnerhaus in Mainz-Kastel entwickelt. Im Goßnerhaus in Kastel wurden in den letzten Jahren über 120 Pfarrer für die Industrie- und Sozialarbeit ausgebildet. Die meisten sind Sozialpfarrer oder Pfarrer in Industriegebieten. Erstmals konnten in Verbindung mit der Arbeitsgemeinschaft für Weltmission und mit dem Ökumenischen Rat der Kirchen zwei "Kasteler Brüder" für längere Zeiträume nach Afrika und Indien gesandt werden. Pfarrer Rieß arbeitet seit Herbst 1968 in Nairobi/Kenia. Er hat mit anderen zusammen die Aufgabe, junge Pastoren für die Arbeit in der modernen Gesellschaft zu schulen. Dabei ist wichtig, daß alle Pastoren Industriearbeit kennenlernen. Seinen Auftrag hat er von der Allafrikanischen Kirchenkonferenz. Er wird für fünf Jahre in Kenia bleiben und versuchen, in Nakuru im nördlichen Kenia ein Team zu bilden."

Pfarrer Rieß schreibt: "Das Leben in Nakuru bedeutet für sehr viele Afrikaner Trennung vom angestammten Boden, Verlust des Zusammenhaltes mit der Großfamilie und ihrer Hilfe durch Traditionslenkung, Umstellung auf die Zwei-Generationen-Familie, und das alles unter materiell mangelhaften Bedingungen ... Die Bevölkerung muß fähig werden, die spezifischen Möglichkeiten städtischen Lebens zu nutzen, zu beschließen, zu konkretisieren Es wird nötig sein, als erstes eine Selbsthilfe-Aktion zur Errichtung oder Verbesserung von Unterkünften zu starten ... Eine Initiative, keine Operation mit den städtischen Instanzen muß angestrebt werden"

Rieß sieht weitere Aufgaben in der Zusammenarbeit mit den verschiedensten Gruppen in der betrieblichen Wirklichkeit und darüber hinaus mit den Ortsgemeinden. Denn sie müssen die Träger der neuen Industrie- und Sozialarbeit werden. In ihnen muß Interpretation der Wirklichkeitszusammenhänge erfolgen - international, interkonfessionell, interrassisch.

Pfarrer H. Donner arbeitete für längere Zeit in einem bereits bestehenden Zentrum in Durgapur/Indien. In diesem Zentrum werden Pfarrer und Laien für Industrie- und Arbeitswelt ausgebildet. Es werden Fragen der Gesellschaft diskutiert und Sozialarbeit - besonders in Zusammenarbeit mit den Gewerkschaften - geleistet. Donner schreibt in seinem letzten Bericht: "In den letzten zehn Jahren haben sich die Verhältnisse in Indien gänzlich verändert. Damals war man noch bereit, viele Dinge als Schicksal hinzunehmen, während heute eine Haltung vorhanden ist, die eine Art revolutionären Potenzials darstellt."

In Durgapur arbeiten Methodisten, Baptisten, Anglikaner und Lutheraner im Rahmen der Stadt- und Industriearbeit eng zusammen. Zur Zeit ist ein neues Projekt in Kalkutta geplant. In dieser großen Elendsstadt soll ein nationales Trainings- und Studienzentrum der indischen Kirchen für die moderne Großstadt entstehen. Im Zusammenhang damit entstand ein Gruppendienstprogramm, mit dem versucht werden soll, möglichst viele Gruppen dieser Stadt in einer Arbeitsgemeinschaft für die Entwicklungsaufgaben der Stadt zusammenzufassen, um konkrete Sozialarbeit zu leisten. Das Ganze zielt darauf, ein Zentrum für Laienausbildung zu werden. Für dieses Projekt haben der anglikanische und der katholische Bischof von Kalkutta die Schirmherrschaft übernommen. Direktoren sollen zwei Methodisten, ein Anglikaner und ein Baptist werden.

In der DDR sind verschiedene Gruppendienste an der Arbeit. Einige von ihnen arbeiten in Verbindung mit der Goßner-Mission in der DDR. Andere haben Verbindung zur Arbeitsgemeinschaft für Soziologie und Theologie. Meistens sind es jüngere Theologen und Laien, die den Alleingang in der Kirche heute für

unmöglich

unmöglich halten. Sie haben sich in den neuen Wohnstätten niedergelassen, in Großstädten und auch auf dem Lande. Ihr Anliegen ist es, Anteil zu nehmen an dem Geschehen der Gesellschaft am Ort und auch darüber hinaus. Sie arbeiten in verschiedenen Institutionen mit und sind bemüht, der Ortsgemeinde zu helfen, rechte Interpreten der Entwicklung zu sein, Interpreten der Taten Gottes in unserer Zeit! Diese Gruppen leben so gut es geht ein Stück gemeinsames Leben, führen verbindliche Arbeitsgespräche und treiben gemeinsam Studienarbeit.

Ein Ausschuß "Kirche und Gesellschaft" im Ökumenisch-missionarischen Amt in Berlin versteht sich als ein Arbeitsorgan im Gespräch mit ökumenischen Zentren in der Welt und mit den Kirchengemeinden in der DDR. Es möchte mit seinen Studienbeiträgen und seinen Verbindungen dazu helfen, daß die Fragen der Stadt und der modernen Industrie in der sozialistischen Gesellschaft tiefer als bisher vom christlichen Glauben her bedacht werden. Es möchte die Arbeit der Experimentiergruppen unterstützen und mit Vertretern dieser Gruppen gemeinsam einen Beitrag für das ökumenische Gespräch leisten.

Bruno Schottstädt

Für die Perspektiven des Dialogs wird die Beachtung einiger Voraussetzungen von grundlegender Bedeutung sein. Wer redet mit wem? Was nötigt zum Dialog? Wie wird er geführt? Welche Erwartungen werden in den Dialog gesetzt? Die Antworten auf diese Fragen entscheiden über den Sinn und die Möglichkeit des Dialogs. Klaus Bäumlin hat auf der Tagung darüber referiert. Sein Referat "Einige Überlegungen zum Dialog" ist in der Anlage beigelegt.

Hier sollen nun einige Gedanken aus dem Gespräch mit Konrad Farnert festgehalten werden.

I. Dialog ist Gespräch über praktische Zusammenarbeit

1. Diese Gleichung hat Farnert in das Gespräch eingeführt. Der Dialog muß auf dem geschichtlichen und gesellschaftlichen Hintergrund der Gesprächsteilnehmer geführt werden. Die Gesprächsteilnehmer müssen von dem konkreten Willen erfüllt sein, die alte Gesellschaft zu verändern und eine neue zu bauen. Geschieht der Dialog ohne diese Bindung, wird er zu einer abstrakten, rein theoretischen Auseinandersetzung, die für den Menschen und die Welt, in der er lebt, ohne Bedeutung bleibt.
2. Die Gesellschaft, in die der Mensch durch eine Vielzahl von Bindungen verflochten ist, ist damit der Ort des Dialogs. Ein sinnvoller Dialog kann nur von Menschen geführt werden, die bewußt in ihrer Gesellschaft leben, die Nöte und Probleme in ihren gesellschaftlichen Bezügen erkennen und von dem Willen getragen sind, hier zu wirken. Jede Stelle der gesellschaftlichen Arbeit kann zum Ort für den Dialog werden, innerhalb und außerhalb der vorhandenen Institutionen. In der Regel weisen allerdings vorgegebene Strukturen einen Trend zum Konservatismus auf.
3. Für den Marxisten ist die Einheit von Theorie und Praxis unaufgebbbar. Die Theorie bleibt unverbindlich und unbedeutend, wenn sie nicht gesellschaftsbildende Kräfte entwickelt und praktische Konsequenzen hervorbringt. Allein die Praxis verpflichtet. Für den Christen sollte das gleiche gelten.

II. Die Praxis stellt die Tagesordnung für den Dialog

1. Die Unterscheidung zwischen primären und sekundären Fragen hilft die Tagesordnung für den Dialog zu finden.

Als primär müssen die Fragen und Probleme bezeichnet werden, die durch die gesellschaftliche Praxis gestellt werden. In der Daseinsrealität der Menschen und der heutigen Welt mit ihren Nöten und z.T. unmenschlichen Strukturen liegt eine gemeinsame Aufgabe und damit die Möglichkeit des Dialogs. Als sekundär muß die Frage nach Gott bezeichnet werden. Diese Frage muß bis zur Überwindung der Not der Menschen offengelassen werden; denn diese Frage kann nicht durch Diskussion entschieden werden. Wahrheit oder Unwahrheit der These, daß der homo religiosus ein Produkt der Not ist, wird sich durch die gesellschaftliche Praxis nach der Beseitigung der Not erweisen. Damit ist die Atheismus-Frage aus der Themenliste für die Tagesordnung des Dialogs gestrichen.

Beiden, Marxisten und Christen, müßte aber daran gelegen sein, die Welt des Menschen so zu verändern, daß die Not gebannt wird und damit die Voraussetzung zur Diskussion dieser letzten Frage geschaffen wird.

2. Thema des Dialogs kann nur der Mensch in seiner gesellschaftlichen Existenz und damit auch die Struktur der Gesellschaft, in der er lebt, sein.

Die Frage, wie ist diese Welt menschlicher zu gestalten, damit die Menschen menschlicher leben können, steht im Mittelpunkt.

Christen werden bei der Suche nach Antwort auf die marxistische Analyse nicht verzichten können. Es werden aber auch anthropologische und ethische Fragen in ihrer gesellschaftlichen Dimension in den Mittelpunkt rücken.

III. Auf der Tagesordnung steht die Revolution

1. Der Begriff "Revolution" ist für den Christen bisher mit dem Makel der Gewalt behaftet. Das Problem der Gewalt ist auf dem konkreten Hintergrund unserer Welt neu zu durchdenken. Darüberhinaus aber hat gerade die Konferenz "Kirche und Gesellschaft" in Genf 1966 eine einseitige Festlegung revolutionärer Vorgänge - etwa als bewaffneter Aufstand - vermieden und damit einen breiten Raum für das Verständnis der Revolution eröffnet.

2. Farner bezeichnete die Revolution als einen Teil der Evolution. Eine "Modellrevolution" im Sinne der Straßenschlacht gibt es heute nicht mehr. Vielmehr müssen wir viele einschneidenden Vorgänge als revolutionär verstehen lernen. Damit gerät der Begriff "Revolution" in die Nähe des Wortes "Erneuerung", und es eröffnet sich eine neue Möglichkeit für das Gespräch zwischen Christen und Marxisten, wobei das Problem der Gewalt ein Spezialfall wird.
3. So gesehen leben wir in einer revolutionären Situation. Die Revolution erstreckt sich in den kapitalistischen Ländern auf die gesellschaftlichen Strukturen, wobei die Eigentumsfrage den Mittelpunkt bildet. Die Eigentumsfrage ist nun zwar eine Hauptvoraussetzung für das Ziel der Revolution, aber sie ist nur ein Mittel zum Hauptzweck: der Erneuerung des Menschen. Dieses Ziel ist auch in den sozialistischen Staaten nach der Veränderung der gesellschaftlichen Strukturen noch nicht erreicht. Vielmehr zeichnet sich auch hier ein Trend zur Konsumgesellschaft ab, die einen ideologischen Notstand des Menschen heraufbeschwört. Wir stehen auch in einem sozialistischen Staat vor der Aufgabe der Erneuerung des Menschen zu einem verantwortungsbewußten Menschen in einer Menschengemeinschaft.

IV. Der Beitrag der Christen

1. Eine positive Haltung zur Revolution und zum Sozialismus/Kommunismus (zwischen Kommunismus und Marxismus ist zu unterscheiden) ist eine Grundvoraussetzung für den Dialog. In diesem Zusammenhang erinnerte Farner an die Geschichte des Christentums mit ihren revolutionären Traditionen und kommunistischen Versuchen.
Für den Christen stellt sich die Frage nach einer christologischen "Zentrierung" der Revolution und des Kommunismus, mit der er in den Dialog eintreten könnte.
2. Für den Christen stellt sich weiter die Frage, ob von ihm, der eine zentrierte Ethik kennt, ethische Impulse ausgehen können, die die Erneuerung des Menschen in einer neuen Gesellschaft vorantreiben. Christen könnten eine Funktion als Hüter vor der Erstarrung und als Träger revolutionärer Kräfte für die Vermenschlichung der Gesellschaft finden. Sie könnten die "Flamme der Erneuerung" wach halten.

3. Entscheidend wird für den Christen das Engagement in der gesellschaftlichen Praxis des sozialistischen Aufbaus sein. Dabei sind keine "christlichen" Programme und Konzeptionen vorzulegen, sondern der Christ wird an sachlichen Entwürfen und Entscheidungen mitarbeiten, die einer besseren Struktur und der Entwicklung verantwortungsbewußter Menschen dienen. Sein Glaube wird sich in der Art des Engagements ausdrücken. Wieviel Energie der Christ investiert, mit welcher Zuversicht er die Aufgaben anpackt und mit welcher Hoffnung er den Einsatz durchhält, werden seinen christlichen Glauben bezeugen.
4. Bekenntnis zu Gott und Lob Gottes sind anwesend, wenn Christen sich in dieser Weise engagieren. Sie bezeugen mit ihrem Einsatz, daß es mit dieser Welt und dem Menschen gut wird, weil Gott dem Menschen die Treue hält. Mit diesen Prämissen in die sachliche Arbeit gehen heißt, die "letzten Fragen" in den Dialog, in das Ringen um Veränderung der Welt, hineinzutragen. Angstlichkeit oder Mut des Christen werden die Wahrheit oder Unwahrheit seines Glaubens bezeugen.

V. Perspektiven des Dialogs

1. Der Dialog erfordert Menschen, die die Notstände unserer Welt sehen, sie angehen wollen und wissen, daß eine neue Welt nur in Partnerschaft zwischen Marxisten und Christen gebaut werden kann. Es braucht Menschen auf beiden Seiten, die wissen, daß sie einander brauchen und ohne Angst vor Mißbrauch aufeinander zugehen. Bisher sind auf beiden Seiten nur wenige Menschen vorhanden, die zum Dialog unter diesen Voraussetzungen fähig und bereit sind. Darum sind die Perspektiven eher skeptisch als optimistisch zu beurteilen.
2. Es wird für die Entwicklung des Dialogs entscheidend sein, daß Marxisten und Christen an den verschiedensten Stellen zusammenarbeiten. Denn die Praxis wird die Grundlage des Dialogs bleiben. Nur auf der breiten Basis der Zusammenarbeit wird der Dialog möglich und sinnvoll sein.
3. Als einige besonders Bereiche innerhalb der Gesellschaft wurden auf der Tagung genannt: die Erziehung der Menschen, die Entwicklung in der Landwirtschaft mit der Veränderung des Menschen und das Verständnis des Menschen innerhalb einer großen Weltgemeinschaft.

VI. Aufgaben der Gemeinden

In unseren Gemeinden müßten wir mehr Kraft dafür investieren, um die Voraussetzungen für einen Dialog zu schaffen. Dazu würde gehören daß wir uns um ein Verständnis für den Marxisten und sein eigentliches Anliegen bemühen, daß sich Menschen - vielleicht in kleinen Kreisen - zusammenfinden, die die Not sehen, die Situation gemeinsam analysieren und praktische Schritte in ihrem gesellschaftlichen Bereich erarbeiten und daß wir in den Gemeinden nach Marxisten Ausschau halten, die an den gleichen Aufgaben arbeiten.

In den Gemeinden sollte den Christen zum Gespräch über praktische Zusammenarbeit Mut gemacht und die Bereitschaft dafür erarbeitet werden.

Wer unsere Gemeinden kennt weiß daß da viele Hindernisse aus dem Weg geräumt werden müssen und daß diese Aufgabe Erneuerung oder Revolution der Gemeinde bedeutet.

Eckhard Schülzgen

Einige Überlegungen zum Dialog

Jedes echte Miteinanderreden ist ein Wagnis, ein kühnes, ungesichertes Unterfangen, dessen Ausgang ungewiß ist.

Das ist so, weil wir unter Dialog nicht ein intellektuelles Spiel mit Worten, nicht ein geistreiches Streitgespräch verstehen, sondern menschliche Begegnung. In solcher Begegnung ereignet sich Leben. In der Begegnung des Dialoges setzt sich einer dem anderen aus, er setzt in dieser Begegnung sein Leben ein -- denn unsere Überzeugungen, unser Wissen, unser Glaube, das was wir im Dialog vertreten, das ist nicht weniger als unser Leben. Insofern ist der Dialog ein Wagnis. Ein Wagnis -- ich komme noch darauf zu reden -- das heute gewagt werden muß. Denn ob wir dieses Wagnis mit all seinen Risiken eingehen oder nicht, daran kann unsere Zukunft abhängen.

Ein Wagnis, von dem so viel abhängt, soll weder tollkühn noch gezwungenermaßen angetreten werden. Es wird nützlich sein, wenn man sich in bezug auf Möglichkeiten oder gar Ergebnisse des Dialogs von Optimismus wie von Pessimismus gleichermaßen fernhält. Hingegen ist die Hoffnung -- wie immer sie begründet und wohin sie immer gerichtet sein mag -- die einzige mögliche Voraussetzung, das einzige Klima, in welchem der Dialog gedeihen und vielleicht gar Früchte tragen kann.

Weil der Dialog also eine ernsthafte, notwendige und gewagte Sache ist, ist es wichtig, daß man sich über einige formale, methodische Dinge -- die allerdings das Formale und Methodische stets schon übersteigen -- klar und vielleicht auch einig ist. Einige solche Dinge möchte ich hier kurz beschreiben.

I. Wer redet mit wem?

Geht es im Dialog wirklich um ein Einsetzen des Lebens in der Begegnung mit einem anderen, dann wird dieser andere kein x-beliebiger sein. Beide Dialogpartner müssen im Hoffnungsklima leben. Allein in diesem Klima gibt es die für den Dialog notwendige Voraussetzung des Vertrauens.

Und nur innerhalb des Horizontes der Hoffnung ist Gewähr dafür geboten, daß der Dialog nicht um seiner selbst willen, sondern in gesellschaftlicher Verantwortung und mit Leidenschaft für die Zukunft geschieht.

So kann ich mich im übrigen für die Beantwortung der Frage "Wer spricht mit wem?" auf ein Zitat von Milan Machovec beschränken:

"Wenn ich hier über den Atheismus und über das Christentum spreche, so verstehe ich darunter weder die "Auchnoch-Christen" mit ihrer unreflektierten Sonntags- und Gewohnheitsreligiosität noch die nichtdenkenden Atheisten, die vorwiegend den Angelegenheiten des alltäglichen Konsums und der Suche nach den durchschnittlichen Freuden der Konsumgesellschaft leben und aus Gleichgültigkeit oder opportuner Oberflächlichkeit an Gott "nicht glauben", sondern ich verstehe darunter Formen, die dieser Namen würdig sind, das heißt solche Christen, die über den Sinn der christlichen Botschaft nachdenken und sich um deren weitere Realisierung bemühen, und solche Atheisten, bei denen die Gottlosigkeit nicht Programmlosigkeit bedeutet, das heißt noch Verlorenheit in der Welt der Sachen, sondern das Suchen und Streben, den Sinn der menschlichen Existenz zu entdecken. So vor allem Schüler von Karl Marx, die sich - und nur so weit sie sich - für das "echte Menschentum" der Jetztzeit und der Zukunft engagieren."

Atheismus und Christentum - wechselseitige Herausforderung als Aufgabe
Internationale Dialog Zeitschrift,
1, S.38

II. Nötigung zum Dialog

Der Dialog kann nur dann einen Sinn haben, wenn er einer Nötigung entspricht. Ich sage nicht Zwang, sondern Nötigung. Es gibt keinen Zwang zum Dialog. Man kann dem Dialog ja auch ausweichen. Er kann nicht erzwungen werden. Er ist vielmehr und er obliegt immer wieder neu von der Freien Entscheidung der Partner, ihn angesichts der bestehenden Nötigung durchzuhalten und weiterzuführen. Deshalb muß die Nötigung beiden Partnern während des Dialogs immer deutlich bewußt werden: Unser Dialog ist eine Notwendigkeit.

Ich möchte hier von einer zweifachen Nötigung reden
1. Marxistische Voraussagen über das Ende der sog. Religion haben sich nicht erfüllt und werden sich einstweilen auch nicht erfüllen. Die letzten 50 Jahre haben zwar nicht eine extensive Ausbreitung der Religion gebracht, wohl aber teilweise eine intensive Neubesinnung, und zwar gerade nicht in Richtung eines Systems: der

christliche Glaube ist von seiner Quelle, dem Evangelium her, wieder als Infragestellung der bestehenden Welt und besonders als eine Infragestellung der Religion in Sicht gekommen.

Ebenso haben sich auch christliche Voraussagen über das allmähliche Verschwinden und Absterben des Marxismus nicht erfüllt und werden sich auch nicht erfüllen. Weder hat sich der Marxismus durch zunehmende Erstarrung in totalitären Systemen selber ad absurdum geführt noch hat er sich durch sog. Liberlisierung aufgelöst.

Roger Garaudy: "Es ist also eine unabweisbare Tatsache unseres Jahrhunderts: Die Zukunft des Menschen wird nicht gegen die Gläubigen, ja nicht einmal ohne sie erbaut werden können; die Zukunft des Menschen wird nicht gegen die Kommunisten, ja nicht einmal ohne sie erbaut werden können."

Der Dialog, Vom Bannfluch zum Dialog.
1965, S. 30

2. Dazu kommt eine äußere, schier nicht wichtigere Nötigung. Das gegenseitige sich-verketzern, die gegenseitige Polemik, das Mißtrauen, ja auch nur schon das Nicht-voneinander-Kennntnis-Nehmen, das einander aus-dem-Weg-Gehen erscheint heute angesichts der Probleme der Welt als nicht mehr zu verantwortendes Allogria. Beiderseits dürfen die Kräfte nicht für Negationen verschwendet werden. Dem Dialog muß die Einsicht zugrunde liegen: nur die letzte gemeinsame Anstrengung und Bemühung aller Menschen, die guten Willens sind, können das Geschick dieser Erde und ihrer Bewohner - das signalisiert ist durch H-Bomben, Walthungen und Bevölkerungsexplosion und Rassenkonflikte - noch retten. Von da her verliert der Dialog den Spielcharakter und wird zur ernststen und dringlichen Notwendigkeit.

III. Möglichkeiten und Unmöglichkeiten des Dialogs

Ich referiere hier über zwei Artikel in EvTh 68, 2/3
Markus Barth unterschreibt 4 Arten des Dialogs:

1. Messerdialog: Sammlung von Zitaten und Dokumenten, die die Gegenseite diffamieren, sog. Aufklärung über den anderen. Zweck: Selbsterhaltung mit Missionsdrang. Pressel "Lieber tot als rot!" Voraussetzung: "Die Welt läßt sich einteilen in gute und schlechte Menschen". Solcher Dialog ist Vorspiel zum Krieg.

2. Das Gespräch zwischen reinen Seelen? das auf einer Art von Gipfelkonferenzen geführt wird. Meist sind es Professoren von christlicher und marxistischer Seite, die sich als fähig erweisen, auf höchster intellektueller Ebene tiefe und ruhige Aussprachen zu führen - selbst wenn die Massen toben und nach Blut schreien. Begriffe wie Gnade, Liebe, Gesellschaft, Arbeit, Technik Revolution, "ganzer Mensch" werden diskutiert. Neuralgische Punkte wie Konstantin, Luthers Stellung im Bauernkrieg, Budapest 1956 usw. werden ausgeklammert.

a) gemeinsames Interesse: die wahre Humanität, "Der Erde treu bleiben"

b) gegenseitige Anerkennung, daß beide einem Ruf, einem Gläubigen verpflichtet sind. Beide haben ein messianisches Bewußtsein.

c) Anerkennung, schiedlich-friedlich, daß man an gewissen Punkten nicht übereinstimmt. "So können bei zu sorgfältigem Vergleich und gegenseitiger Freude folgende Begriffspaare entdecken und gegeneinander ausspielen: Naturalisation - Inkarnation, Gemeinschaft - der Einzelne, Gerechtigkeit - Freiheit, Entfremdung - Sünde, Deifikation - Götze ndienst, Revolution - Reformation, Revisionismus - Aggiornamento, Komintern - Weltmission, klassenlose Gesellschaft - Gemeinschaft der Heiligen, Werke von Marx und Engels - Bibel. Zahllose weitere ernste oder erheitern- de Analogien können angestößt werden."

Einwand: daß die reinen Seelen unter Christen und Kommunisten samt ihrem Dialog vielleicht in einem Museum oder Naturschutzpark noch weiter vegetieren dürfen, daß sie aber ein Spezies Mensch darstellen, die durch die Sehnsucht und Verzweiflung, die Verantwortung und die Dynamik einer jüngeren Generation, die nicht nach Idealen und Ideologen, sondern nach Brot, Arbeit, Schulen, Spitälern, Würde für die wirklichen Armen fragt, längst als überlebt, verurteilt und abgeschrieben ist." Der stärkste Einspruch kommt überdies von überzeugten Marxisten und Christen, welche sich weigern, Konstantin und Stalin, die Kreuzzüge und Budapest, das Bündnis zwischen Kirche und besitzender Klasse und die großen Parteisäuberungen mit Stillschweigen zu übergehen."

Barth urteilt über diese 2. Art des Dialogs: "Aus diesem Grunde ist der Dialog der schönen Seelen weder der wirklichen Existenz noch der innersten Überzeugung der beiden Gesprächspartner angemessen. Edelkommunismus entspricht nur allzusehr einem weltfeindlichen, idealistischen Christentum. Beide sind Fiktionen. Ob diese zwei auf- oder abgetakelten Karikaturen einander prügeln oder küssen, macht für die Not der Armen kaum ein Unterschied. So oder so kann dieses seltsame Paar der Welt keinen Frieden bringen."

3. Dialog als gegenseitige Beichte

Voraussetzung: "absolute Ehrlichkeit" dem anderen gegenüber. Beide anerkennen, daß Zwecke und Mittel, Theorie und Praxis, Ideologie und nackte Wirklichkeit zusammen-

gehalten und kritisch miteinander verglichen werden müssen. Spielregel: beide Partner müssen sehr kritisch sein - aber jeder nur gegen sich selbst. Sie haben einander zu helfen, immer radikaler und ehrlicher in der Selbstkritik zu werden.

Beitrag der Christen:

- a) Wir haben Gott immer dort eingesetzt, wo die weißen Flecken auf den Karten der Naturwissenschaftler waren. Wir haben ihn zum Ding, zum Prinzip, zum Lückenbüsser gemacht.
- b) Wir haben ein verhängnisvolles Bündnis mit philosophischem, neuplatonischem Idealismus, mit stoischer Moral, mit dem Bedürfnis der Individuen, die eigene Seele zu retten, geschlossen. Und haben daher die erschaffene Welt der Materie verachtet, negative Einstellung zu den Freuden des Lebens und zu den Problemen der Arbeit.
- c) Die Kirche ist immer wieder zur Verteidigerin des status quo geworden, haben uns mit den besitzenden Klassen verbunden (z.B. Heiligung des Privateigentums).
- d) Wir sind so sehr von der Vergangenheit kontrolliert, daß wir unfähig sind, unsere Aufgabe unter jenen Menschen zu finden und unsere Mission bei denen durchzuführen, deren einzige Hoffnung in der Zukunft liegt. Beispiel: Wir Christen haben deutlich genug gesagt, daß Gott der in der Vergangenheit Gefangene befreite, auch in der Gegenwart lebt und für die Menschen, mit den Menschen ist, damit sie frei werden und menschlich leben dürfen. Oder: Indem wir ganze Teile der Bibel entmythologisierten, z.B. die Aussage über Dämonen, Fürstentümer und Gewalten, entzogen wir uns dem Respekt und der Verantwortung gegenüber der Tatsache, daß noch immer politische, soziale ökonomische, kulturelle und psychische Strukturen und Institutionen zu den Füßen Christi gelegt worden.
- e) Wir haben den Römerbrief und die Frage: Wie kriege ich einen gnädigen Gott? einseitig betont und das Zeugnis z.B. des Eph mißachtet.

Ich verzichte darauf, zu rekonstruieren, was der Marxist "beichten" könnte. Der Haken? Weder Marxisten noch Christen sollten sich Illusionen darüber machen, daß ein Schuldbekenntnis die raffinierteste Methode zur Selbstrechtfertigung sein könnte. "Es kann da so tönen: "Ihr Marxisten kritisiert unsere Religion? Nur zu, liebe Brüder! Ich denke, ich verstehe Euch besser, als ihr Euch selbst versteht. Denn ich weiß wohl, welche schändliche Verwältigung stattfand, als die Botschaft Gottes Reich und der Glaube an den gekreuzigten und auferstehenden Herrn in eine Religion verwandelt wurde.

Ihr lieben Atheisten findet mich ganz auf eurer Seite; denn ihr habt viel mehr recht, als ihr wissen könnt. Sind wir uns darin einig, so sind wir jetzt beide bereit, dem wahren und lebendigen Gott zu begegnen. Hört einmal, was ich Euch über ihn zu sagen habe.

"Nur wenn Gedanken, Haltung und Taten der Christen und Marxisten sich so radikal ändern, daß die Werke eines neuen Menschen diejenigen des alten ersetzen, liegt der Beweis echter Buße vor. Und nur wenn der von uns beleidigte und geschädigte, verleumdete und gequälte Mitmensch uns so total vergibt, daß er sich des erlittenen Unrechts nicht länger erinnert, wird das alte vergangen und etwas Neues an seine Stelle getreten sein.

Mit anderen Worten:

Der als gegenseitige Beichte beschriebene Dialog wäre eine platonische Angelegenheit, wenn er nicht verifiziert würde von solchen Taten und Ereignissen bei und unter den Diskussionspartnern und von solchen Vorgängen zwischen beiden und anderen Gruppen der Menschheit, welche den Anbruch einer neuen Ära anzeigten."

4. Schließlich nennt Barth noch eine vierte Art von Gespräch, deren Sitz im Leben nicht ein Hotel, ein Heim oder eine Studentenbude, sondern ein Konzentrationslager, Gefängnis, ein Arbeitslager oder eine Straßendemonstration in einem Slumgebiet ist.

Gemeinsame Zielsetzung, Gesprächsfetzen:

Hast Du noch eine Zigarette? Gib mir den Spaten, das macht man so . . . Hier, benutze meinen Rechenschieber. . ." Eine gewisse heilende Kraft wird gefunden in der Zusammenarbeit, welche Zugunsten von Opfern einer akuten Notlage unternommen wird. Solange

Sobald sich Christen und Marxisten von sich selbst und von ihren beliebten oder verhassten eigenen Kämpfen ab- und jener großen Majorität von Menschen zuwenden, denen Schlacht- und Schlagworte nichts nützen, die aber Brot, Häuser, Straßen und vor allem Minimum an Hoffnung brauchen, können sie auch den Weg zueinander finden.

Wie und worüber soll der Dialog geführt werden?

Barth gibt zu, daß die einzige Antwort, die er wisse, lautet:

"Ich weiß es nicht !" dennoch bleibt der Dialog notwendig. Eine Resignation käme einer Kapitulation vor der Katastrophe gleich. Und betont dann:

"Der Dialog allein wird niemanden retten. Er gehört aber zu den wenigen Dingen, die in der vorhandenen Notlage noch getan werden können und deshalb unternommen werden müssen."

In diesem Dialog darf die sogenannte "dritte Welt" nicht nur ein gelegentlicher Gesprächsgegenstand sein. Sie gehört vielmehr als vollberechtigte Partner zu dem Kreis der Verhandelnden....

Wären Christen und Marxisten ihrer Sache getreu, so würden sie sich selbst als Mittel zum Zweck der Hilfe an andere verstehen und benehmen, sie würden aber nicht die Hilfsbedürftigen als Mittel zur Erreichung egoistischer Ziele verwenden".

Jesus habe sich, so schließt Barth, weder mit den Theisten noch mit den Atheisten, sondern mit den Armen

und Elenden solidarisch erklärt.

Im gleichen Heft der Ev Th stellt Dietrich Ritschl

6 Thesen zum Dialog zwischen Christen und Marxisten auf.

1. Man muß unterscheiden zwischen christlich-marxistischem Dialog innerhalb und außerhalb des Blocks marxistischer Länder.

2. Unter den vier möglichen (und sich bereits abzeichnenden) Formen des Dialogs sind nur zwei nützlich: Informationsaustausch und gemeinsames Suchen nach bisher nicht formulierten Gedanken.

Unnütz sind dagegen die beiden anderen Formen: Demonstration von Besserwisserei und der Versuch einer Bekehrung des Gesprächspartners.

3. Der Beginn des Dialogs ist im Zusammenhang mit inneren Krisen und Wandlungen des osteuropäischen Marxismus zu verstehen.

4. Die inneren Probleme des osteuropäischen Marxismus sind bereits sachlich erkennbar und artikulierbar.

5. Die theologischen Spaltungen und Unsicherheiten unter den Christen müssen im Dialog mit Marxisten weder durch Reduktion auf anthropologische Aussage vertuscht noch in nutzloser Selbstanklage zum Thema der Diskussion gemacht werden.

Im Suchen nach einem neuen Humanismus dürfen die Christen nicht vom "erhofften Menschen" oder vom "ganzen, wahren Menschen" reden, ohne Jesus zu erwähnen. Dabei muß im Dialog deutlich sein, daß die Christen gerade in der Frage nach dem Verhältnis des "neuen Menschen" zu Jesus keine Einheitsfront bilden.

6. So wie im ökumenischen Gespräch zwischen den Konfessionen, so sollen auch im Dialog zwischen Christen und Marxisten die gemeinsamen Themen als Ausgangspunkte möglichst vermieden und alles daran gesetzt werden, spezifische Probleme ernst zu nehmen und an ihnen Intelligenz, Wagemut, Hoffnung und den eigenen, unvertauschbaren Beitrag zu erweisen.

Die Marxisten erwarten mit Recht Auskunft darüber, weshalb Christen ihre Hoffnung für den Menschen mit dem Bekenntnis über den Menschen Jesus verbinden. Die Auskunft darüber geschieht am besten in der Zuwendung zu spezifischen Problemen. Nur in solcher gemeinsamen Zuwendung zu diesen Problemen entsteht jenes "kritische Vertrauen" unter welchem es dann gelegentlich auch zu "Fundamentalsätzen" kommen kann. Und wenn es dazu kommt, so muß das, was wir zu sagen haben, nicht in verwässerter oder quasisoziologischer Sprache ausgedrückt werden. Wir müssen dann das sagen, was wir auch meinen. So weit Ritschl.

IV. Voraussetzungen des Dialogs

1. Die möglichen und vielleicht erhofften Ergebnisse des Dialogs dürfen von keiner Seite vorweggenommen werden. Es muß mit der Möglichkeit gerechnet werden, daß die Ergebnisse während des Dialogs andere Gestalt annehmen.
2. Voraussetzung für den Dialog ist das radikale Ernstnehmen des anderen als Menschen. Zum Menschsein gehört aber wesentlich ein Überzeugtsein, eine bestimmte geistige, geschichtliche Ausgangsposition. Der Gesprächspartner als Mensch darf daraus nicht gelöst werden. Nur so wird sein Menschsein ernst genommen.
3. Eigener Standort und eigene Überzeugungen dürfen weder verleugnet werden (kein sacrificium intellectus oder fidei!) noch dürfen die Fragwürdigkeit und Unsicherheiten der eigenen Position vertuscht werden. Garaudy, Ev. Kommentare 1, 1968, S. 135: die unüberbrückbaren philosophischen Gegensätze dürfen nicht ausgeklammert werden. "Wir brauchen euch so, wie ihr seid und nicht als verschwommene Spiegelbilder unserer selbst."
4. Es muß darauf verzichtet werden, den anderen "besser verstehen und interpretieren" zu wollen, als er selbst sich versteht. Besser interpretieren kann man vielleicht historische Gestalten, aber nicht lebendige Menschen.

Das wäre Anmaßung, die den Dialog verunmöglichte. Der andere muß in seinem jeweiligen Selbstverständnis angenommen und ernst genommen werden.

5. Zum Dialog gehört auch das, was ich "seelische" Voraussetzung nennen möchte.
 - a) Freude über die Wirklichkeit des Dialogs, Freude über das tatsächliche Reden von Menschen und Menschengruppen miteinander, die sich bisher mißtraut, verlästert und bekämpft haben.
 - b) Schmerz über die Tatsache, daß uns wohl gerade das, was uns im Dialog miteinander vermindert, auch wieder von einander trennt: die Liebe zum Menschen.Aus dieser Freude und aus diesem Schmerz resultiert dann eine Nüchternheit und Sachlichkeit.
 - a) die Freude bleibt eine Freude ohne Illusionen
 - b) Der Schmerz bleibt frei von Resignation und Tragik.
6. Der Gesprächspartner darf nicht herausgelöst und isoliert werden von dem "Block", dem er angehört und den er vertritt. Der Marxist ist Parteigenosse. Der Christ ist Glied seiner Kirche. Der Dialog kann nur ernsthaft bleiben, wenn dies immer mitbedacht und ernstgenommen wird. Denn nur so geschieht der Dialog in gesellschaftlicher Verantwortung. Christen und Marxisten stehen nicht im luftleeren Raum. Sie sind Vertreter, Sprecher der Kirche bzw. Partei. Das muß jeder von sich selbst wissen und jeder muß es vom anderen wissen. Dabei ist natürlich die Frage, inwiefern der Christ von seiner Kirche und der Marxist von seiner Partei zu diesem Dialog als berufener Sprecher legitimiert ist. Das ist weitgehend noch nicht der Fall. Es ist aber für Sinn und Zukunft des Dialogs eine entscheidende Frage. So muß heute eine proleptische, antezipierende Stellvertretung gewagt werden in der Hoffnung, daß diese Stellvertretung nachträglich noch legitimiert wird. Ermutigendes Beispiel: Katholische Kirche.

V. Über was soll geredet, bzw. nicht geredet werden?

Zunächst habe ich mir gedacht, als wir diese Frage vorbereitend formulierten, man müsse sich vor allem darüber klar werden, was nicht Gegenstand des Dialogs sein soll. Aber es stellt sich jetzt anders dar. So gewiß der Dialog zwischen Christen und Marxisten seine Grenzen hat (und diese Grenzen sind dann auch zu respektieren), so gewiß dürfen diese Grenzen nicht von vornherein bestimmt werden. Die Möglichkeiten und die Grenzen werden sich erst im Dialog selber zeigen. Es gehört schließlich zur Hoffnung des Dialogs, daß vermutete Grenzen überwunden werden können. Im übrigen bin ich mit Ritschl darüber einig, daß man sich möglichst an specifica halten soll, wobei gerade dann, und vielleicht nur dann die letzten Grundastfragen anwesend sind und vielleicht gar zur Sprache kommen.

Daß der Dialog zwischen Christen und Marxisten sich heute auf die Frage spezifizieren muß, die die Menschheit betreffen, das scheint mir selbstverständlich.

Der Dialog wird so schließlich zu einer gemeinsamen Planung und Strategie im Kampf gegen den Hunger führen.

Nur mit solcher Ausrichtung darf er gewagt werden.

"der bedrohte Mensch: er könnte die Stätte sein, an der die Wahrheit zwischen Glauben und Unglauben sich heute bewährt bzw. zum Vorschein kommt" (J.B. Metz, Vom Bannfluch zum Dialog, S. 136).

Der Dialog führt zur Konkurrenz der Hoffnung. Die Zukunft der Erde wird zeigen, wer die stärkere, wer die gewissere Hoffnung hat.

Was wir wollen

Nichts mehr oder weniger als die Gründung einer neuen Gemeinde? Aber was heisst denn "Gründung" und was heisst denn "neu"? Als ob Gemeinde jemals gegründet werden müsste! Vielmehr ist sie da, wo Zwei oder Drei im Namen Jesu versammelt sind, wo Menschen unterwegs sind auf der Suche nach dem Geringsten unter Seinen Brüdern. Als ob Gemeinde jemals etwas anderes als neu sein könnte, nämlich im Hören der Stimme dessen, der alles neu macht und so selber auf dem Weg ständiger Erneuerung.

Es ist aber im besonderen Zweierlei, was uns zusammenführt. Uns verbinden gemeinsames Unbehagen und gemeinsame Erwartungen. Beides, Unbehagen und Erwartungen, sind uns gemeinsam auch dann, wenn jeder einzelne sie verschieden artikuliert.

Unser Unbehagen

- Wir empfinden Unbehagen hinsichtlich der Gottesdienste und anderer kirchlicher Veranstaltungen, an denen wir noch oder auch nicht mehr teilnehmen. Gerade da, wo "gut gepredigt" wird, befürchten wir, dass Struktur und Institution kirchlicher Veranstaltungen das Zeugnis neutralisieren.
- Wir empfinden Unbehagen darüber, dass die Kirche mit ihren Versammlungen je länger je weniger eine Sache anderer ist, die in irgendeiner Weise beunruhigt sind über die Fragen, Probleme und Nöte unserer Welt.
- Wir empfinden Unbehagen über die Beziehungslosigkeit dessen, was in der Kirche und in ihren Versammlungen geschieht und dem, was wir in Gesellschaft und Politik als unsere Aufgaben sehen. So wissen viele von uns nicht mehr, was z.B. das Loben Gottes und das "ebet im Verhältnis zu dem, was sie sonst tun und erfahren, bedeuten und vielen ist der "Sitz im Leben" etwa des Abendmahls verloren gegangen.
- Wir empfinden Unbehagen darüber, dass unsere kirchlichen Versammlungen kaum mehr Ausdruck verbindlicher Gemeinschaft sind.
- Wir empfinden Unbehagen darüber, dass so viel Gutes und Gutgemeintes, dass so viele Versuche zur Erneuerung der Kirche an der Stabilität und Eigengesetzlichkeit der kirchlichen Verhältnisse scheitern und dass darüber viel Resignation entsteht.
- Wir empfinden Unbehagen darüber, dass es der Gemeinde an "Sammlung" fehlt, weil wir es mit der "Sendung" nicht genügend ernst nehmen und dass umgekehrt "Sendung" nicht geschieht, weil wir es mit der "Sammlung" nicht ernst genug nehmen.

Unsere Erwartungen

- Wir erwarten noch etwas von Gemeinde, allen bisherigen Erfahrungen und Enttäuschungen zum Trotz. An den Heiligen Geist glauben heisst erwarten, dass Gemeinde Jesu Christi keine Unmöglichkeit ist.
- Wir erwarten noch etwas von Dem, für den wir kein anderes als das unzulängliche und belastete Wort "Gott" haben. Wir erwarten, dass dieses Wort, durch gemeinsame Bemühung und Besinnung, kein leeres Wort zu sein braucht.
- Wir erwarten, dass einiges von dem, was zum Wesentlichen des Gottesdienstes gehört, z.B. das Abendmahl, das Gebet, das Lob Gottes, und das vielen von uns fremd geworden ist, durch gemeinsames Verantworten wieder einen neuen Sinn und "Sitz" in unserem Leben bekommt.
- Wir erwarten von unserem Zusammensein gegenseitige Orientierung, Information, Klärung und Hilfe für die verschiedenen gesellschaftlichen, politischen, theologischen und kirchlichen Aufgaben und Aktivitäten, in denen jeder von uns an irgendeiner Stelle steht.
- Wir erwarten, dass Menschen, die im "amen Jesus Christus" zusammenkommen, eine Gemeinschaft werden, in der einer des andern Last trägt, d.h. in welcher sich jeder mit seinen besonderen Fragen, Möglichkeiten und Grenzen, Versuchen, Erfolgen und Misserfolgen aufgenommen, begleitet und getragen wissen kann.
- Wir erwarten, dass eine solche Gemeinschaft eine gewisse Verbindlichkeit haben wird, dass wir dafür Zeit haben und dass wir uns für das Bestehen einer solchen Gemeinschaft und für ihre Aufgaben auch materiell verantwortlich wissen.
- Wir erwarten, dass unsere Gemeinschaft offen und einladend ist für alle, die ähnliches Unbehagen und ähnliche Erwartungen mit uns teilen.
- Wir erwarten, dass unsere Gemeinschaft in keiner Weise bestehende Gemeinden konkurrenziert. Wir möchten uns vielmehr in Solidarität mit der Kirche, aber auch mit politischen Gruppen u.ä. wissen.
- Wir erwarten, dass wir auch in unserer Gemeinschaft nicht um Enttäuschungen, nicht um ein Unbehagen an uns selber herankommen werden. Wir erwarten nicht die ideale Gemeinde. (Aber siehe oben!)

Protokoll

der Beiratsitzung im "Haus Rehoboth", Buckow
am 20. Januar 1969

15,00 bis 18,30 Uhr

anwesende Mitglieder: Burckhardt, Stolpe, Johann, Luckau,
Franke, Schottstädt

" Mitarbeiter: Köhler, Seidel, Vetter, Herold, Kieck-
busch, Renft

nicht anwesend: Sup. Hadank

Tagesordnung: 1. Berichte über die Arbeit in Rehoboth 1968
2. Baufragen des Hauses Rehoboth
3. Haushaltsplan
4. Sonstiges

Eröffnung der Sitzung durch den Vorsitzenden des Beirates,
Burckhardt, mit einer Kurzandacht.

Zu 1: Vetter berichtet über die Sommerarbeit der großen Gruppen;
die Rüstzeiten verliefen ungestört.

1968 wurden ein neuer Schuppen, die neue Werkstatt und
eine Klärgrube gebaut.

Das Beraterteam für das Haus Rehoboth tagte zweimal im
Jahr, dabei wurde die Belegung des Hauses für 1969 abge-
sprochen und die "Tagung für Jugendleiter" im März 1969
vorbereitet.

Von der Kollekte der fünf Sibirien-Vorträge außerhalb
des Hauses von Vetter gehalten, wurde ein Tonbandgerät
für die Arbeit in Rehoboth angeschafft.

Herold berichtet über die Gossner-Rüsten 1968.

Es wurden

3 Fidelbau-,

1 Fidelspiel- und

3 Mal- und Gestaltungsrüsten

durchgeführt mit ca. 60 Teilnehmern. Eine besondere
Freude war die 300. Fidel, die in unserer Werkstatt ge-
baut wurde.

Inhalt der biblischen Gespräche in den Gruppen waren
die Themen von Uppsala, besonders die Sektionen III,
IV und VI und die Bibelarbeiten: "Siehe, ich mache alles
neu!"

Seidel berichtet kurz über Inhalt und Ziel der Mal- und
Gestaltungsrüsten, die man einfach nicht beschreiben
kann, sondern miterleben muß!

Köhler bittet um Anschaffung acht kleiner Werkbänke und
neuer Werkzeuge für die Einrichtung der neuen Werkstatt.

Ausblick auf 1969: Vom 10.-14. März findet die Tagung
für Jugendleiter unter dem Thema "Gerechtigkeit statt
Almosen" statt.

Höhepunkt der Gossner-Rüsten wird in diesem Jahr das
Wochenende 7.-8. Juni sein, wo wir "10 Jahre Fidelbau"
im Zusammenhang mit der Musizier- und 1. Fidelbaufeste
festlich begehen wollen.

3 Fidelbau und 3 Mal- und Gestaltungsrüsten sind geplant.

Die Mitteilung der Rüstzeiten und evtl. Verhandlungen
mit dem Rat des Kreises sollen wie 1968 vom Leiter der
Dienststelle, Schottstädt, geregelt werden. Da es sich
bei Rehoboth um ein Haus der Gossner-Mission und nicht
um ein Haus der Landeskirche handelt, wird Sup. Hadank,
wie vereinbart, durch Durchschrift des Schreibens an den

Rat des Kreises (ebenso Landesjugendpfarramt) informiert. Er ist aber nicht für Rehoboth verantwortlich. Alle Sachen, die "Rehoboth" betreffen, sind Sache der Gossner-Mission. Die Mitteilungen an den Rat des Kreises geschehen ohne Namensnennung der Rüstzeitenleiter, nur Angabe von Termin und Ort.
Notregelung soll der Beirat entscheiden!

Zu 2: Bauvorhaben und Grundstückfragen

Im April 1968 hat eine Hausbegehung mit Herrn Inn stattgefunden. Im Laufe des Jahres wurden dann schon nach dem Plan von Herrn Inn einige Bauvorhaben durch die Brigade Katzschnarek durchgeführt: Schuppen, Klärgrube, Ausbau der zukünftigen Werkstatt. 1969 soll der Ausbau der Innenteile mit 2. Waschraum weitergeführt werden. Im Auftrag von Sup. Hadank teilt Pf. Luckau mit, daß die Baubrigade Katzschnarek für 1969 und 1970 mit anderen Bauvorhaben total ausgelastet ist und nicht in Rehoboth eingesetzt werden kann. Hr. Vetter teilt ausdrücklich mit, daß die Arbeiten der Brigade 1968 außerhalb der offiziellen Arbeitszeit getan worden sind.

Beschluß: Schottstadt soll in dieser Angelegenheit mit Hadank sprechen und die Freistellung der Brigade für "Rehoboth" außerhalb der üblichen Arbeiten wie bisher - erwirken.

Die Frage des Küchenbaues ist erledigt, da es keine Baugenehmigung gibt, dennoch bleibt die Forderung von der Hygieneinspektion bestehen!

Das Aufstellen des Fertighauses für Fam. Vetter ist vorläufig nicht zu verwirklichen, da auch die Frage des Grundstückes noch nicht geklärt ist. Fertighäuser dürfen nur auf kircheneigenen Grundstücken aufgestellt werden!
(Stolpe)

Klärung des 2. Grundstückes auf den Namen Vetter

Schottstadt teilt mit, daß das Darlehen in Höhe von 2000,- an das Konsistorium durch die Gossner-Mission zurückgezahlt worden ist.

Die Eigentumsfrage muß mit Herbert Vetter und Hannelore Vetter beim staatlichen Notariat geklärt werden. Schottstadt will die Sache mit Herbert Vetter klären und die Dinge in die Hand nehmen. Ein Nutzungsvertrag kann dann zwischen Hannelore Vetter und der Gossner-Mission geschlossen werden.

Für den Innenausbau soll Herr Inn um Kostenanschläge gebeten werden.

Haushaltsplan

Vetter legt den Haushaltsplan vor, es ergeben sich einige Unklarheiten in Fragen der Aufschlüsselung.

Alle Bau-Rechnungen sollen als Nebenhaushaltsplan geführt werden. Trennung von Haushaltsplan auf Vorschlag von Burckhardt. Ebenso Trennung von allen Zuschüssen (Jugendkammer 15.000,-, Gossner-Mission 10.000,- für 1969 zugesagt!)

Ranft, Vetter, Herold sind mit ihren Gehältern im Gossner-Haushaltsplan aufzuführen (Herold ist nur mit halbem Gehalt in Buckow zu führen, da sie im Winterhalbjahr in Berlin arbeitet).

Beschluß: Der Haushaltsplan für 1969 soll noch einmal durch Burckhardt, Schottstadt und Vetter entflochten und durch-

gearbeitet werden und dann dem Kuratorium vorgelegt werden. Alle Beiratsmitglieder, die nicht im Kuratorium sind, bekommen den Haushaltsplan zugestellt. Burckhardt wird mit der Treuhandstelle, Herrn Schönte, sprechen und um Hilfe und Beratung für eine neue Buchführung im Hause Rehoboth bitten.

Zu 4: Zu 1: Bitte an Johann, den Anlaß der "Buckower Festtage" zu einer Reportage über die Arbeit des "Hauses Rehoboth" zu nehmen und eine Seite in der "Kirche" zu gestalten.

Schottstädt und Burckhardt erklären sich bereit, die Festpredigt und die Festrede am 7. und 8. Juni zu übernehmen.

Es sollen Einladungen an die Mitglieder des Kuratoriums und des Beirates geschickt werden.

Lt. Protokoll vom 15.2.67 sollte Schottstädt stellvertretender Vorsitzender des Beirates sein. Lt. Kuratoriumsbeschluß wurde J o h a n n zum stellvertretenden Vorsitzenden ernannt.

Zusammenfassung der Beschlüsse:

Der Leiter der Dienststelle der Gossner-Mission, Schottstädt, wird gebeten:

1. die Mittellung der Rüstzeiten (Termin und Ort) an den Rat des Kreises zu übernehmen und alle Dinge des "Hauses Rehoboth" zu regeln in Übereinstimmung mit den Beschlüssen der Jugendkammer. (Keine Kürzung der Rüsten, 7 Tage + An- und Abreise + Sonntage!) Sup. Hadank und Jugendpfarramt werden von allen Dingen mit einem Durchschlag in Kenntnis gesetzt.
2. Die Fragen des Grundstückes auf den Namen Hannelore Vetter mit allen Beteiligten notariell zu lösen.
3. die 15.000,- M Bauzuschüsse von der Jugendkammer abzurufen
4. für den Innenausbau des Hauses Rehoboth mit Herrn Inn und für die Werkstatt-Einrichtung mit Herrn Köhler die Kostenanschläge zu machen. Fußbodenbelag wurde durch Burckhardt zugesagt.
5. in Zusammenarbeit mit Burckhardt und Vetter den Haushaltsplan für 1969 zu entflechten (Trennung der Bausachen und Zuschüsse sowie der ~~privatlichen~~ Gehälter vom ordentlichen Haushaltsplan) und dem Kuratorium zur Verabschiedung vorzulegen.
6. die Freistellung der Baubrigade für Arbeiten in Rehoboth 1969 mit Sup. Hadank zu regeln.
7. Der Beirat wird im Falle einer Schwierigkeit in Fragen der Rüstzeiten im Hause Rehoboth zusammengerufen um evtl. Notregelungen zu entscheiden.

Buckow, den 24. Januar 1969

Herold

Gossner-Mission in der DDR
Kirchlich-theologische Seminare

1058 Berlin, den 16.12.68
Göhrener Str. 17
Ruf: 44 40 50

J. d. D. 600
1971

Liebe Schwestern, liebe Brüder!

Die Mitarbeiterkonferenz der Gossner-Mission will sich im kommenden Jahr mit einigen Aspekten der Säkularisierung und ihrer Bedeutung für den Gemeindeaufbau beschäftigen. Daraufhin haben wir auch die Seminararbeit unter das Thema "Säkularisierung" gestellt. Wir wollen zunächst einige grundsätzliche Fragen behandeln, aber zugleich sollte die Arbeit auf unsere Gesellschaft ausgerichtet sein.

Heute möchte ich Sie zur Mitarbeit bei unserer ersten Seminartagung sehr herzlich einladen.

Thema: "Säkularisierung als Voraussetzung für verantwortliche Gesellschaft".

Zeit: 3. - 6. Februar 1969

Folgende Referate sind vorgesehen:

- 1) Säkularisierung und ihre Möglichkeiten
- 2) Säkularisierung als Befreiung des Menschen
- 3) Der Mensch im System der sozialistischen Gesellschaft

Für 1969 planen wir zwei weitere Seminartagungen (im Juni erwarten wir Prof. Metz). Es wäre gut, wenn einige von Ihnen an mehreren Tagungen teilnehmen könnten. Wir werden zu jeder Tagung ein Textheft anfertigen, das wir Ihnen vor den Tagungen nach Ihrer Anmeldung zusenden werden.

Wir beginnen am Montag, dem 3. Februar, um 18.00 Uhr mit dem Abendessen und schließen am Donnerstag mit dem Mittagessen. Der Tagungsbeitrag beträgt 15.00 M.

Wir würden uns freuen, wenn Sie in diesem Seminar mit uns arbeiten würden und bitten Sie, Ihre Teilnahme bis zum 20.1.69 bei uns anzumelden.

Im Namen aller Mitarbeiter grüßt Sie

Ihr Ekkhard Kleinlitzner
(Schülzen)

Anmeldezettel

Hiermit melde ich mich zur Seminarwoche vom 3. - 6. Febr. 1969 an.
Ich reise an am ... um: ... Uhr
Ich benötige ein/kein Quartier.

Name:
Anschrift:
.....

DER KONVENTSVORSTAND

- 7. NOV. 1968

Erledigt:

2 Hamburg 22, den 28.10.1968
Wartenau 9

Liebe Freunde, Kollegen und Genossen!

Wir haben inzwischen wieder in Mainz-Kastel getagt und wollen nun unsere neuesten Neuigkeiten an den Mann bringen. Sie erhalten außerdem in der Anlage die uns übergebenen Protokolle vom letzten Konvent in Berchum, ein Protokoll von der ersten Tagung der Funktionalgruppe "Urban and Industrial Mission" sowie ein besonderes rosa Papier über Miss Mukerjee.

Nun zu den wichtigsten Mitteilungen:

- 1.) Leider hat sich die Möglichkeit, den nächsten Konvent in der IG-Metall-Schule in Lohr am Main abzuhalten, zerschlagen. Auf der Suche nach einem passenden und zentral gelegenen Heim sind wir auf das Naturfreunde-Haus in Westhofen gestoßen. Dort haben wir das ganze Haus für die Zeit vom 7. - 12. April 1969 bekommen können. Das Haus hat mehrere Tagungs- und Klubräume sowie Schlafmöglichkeit für ca. 130 Personen mit Ein-, Zwei- und Mehrbettzimmern. Besonders günstig ist die Möglichkeit, Kinder mitzubringen, da das Haus am Wald liegt und außerdem genügend Spielgelände vorhanden ist. Dieses Mal wollen wir unbedingt eine ausgebildete Kindergärtnerin dabei haben. Wir müßten ihr freie Kost und Vergütung für 4 Tage geben. Wer kann in der Woche nach Ostern eine solche Dame bekommen? Wir bemühen uns auch.

Das endgültige Programm des Konvents steht noch nicht fest, wird Ihnen aber im Februar zugehen.

- 2.) Die Protokolle von Berchum sind unvollständig. Was fehlt, ist bisher nicht in unsere Hände gelangt.
- 3.) Die in Berchum viel besprochene Miss Mukerjee, Sozialarbeiterin aus Indien, ist nun da. Sie nimmt am 13. Seminar-Kurs in Mainz-Kastel teil und steht dann allen interessierten Gemeinden und Sonderämtern zur Verfügung. Sie will nicht für Indien werben, sondern uns helfen, urban and industrial mission bei uns zu verwirklichen.

Die Finanzierung ihres Gehaltes ist leider noch nicht gesichert. In der rosa Beilage über Miss Mukerjee sind noch einmal die Selbstverpflichtungen von Berchum zusammengestellt worden. Eingegangen sind in Main-Kastel bisher DM 1.880,--. Da die württembergische Kirche ihr Gehalt bis zum Ende des Seminars übernimmt, müßten für 1969 insgesamt mindestens DM 9.000,-- für ihre Finanzierung zusammenkommen. Wer kann noch etwas geben? Dafür ist dann ein Einsatz von Miss Mukerjee an dem entsprechenden Ort möglich. Alles Nähere entnehmen Sie bitte den beiliegenden rosa Blättern.

4.) Bei den Teilkonventen hat sich folgendes ereignet:

- schli
U 704*
- a) Der Regionalkonvent Süd behandelte die gesellschaftliche Relevanz kirchlichen Handelns am Beispiel der Beerdigung. Man traf sich bisher zweimal. Die recht interessanten Protokolle, die u. a. auch eine kurze Darstellung der Aktivitäten bzw. Probleme der Einzelnen geben, können bei Siegfried Hock in Worms angefordert werden.
 - b) Auch der Funktionalkonvent "Urban and Industrial Mission" hat zweimal getagt. Vom ersten Mal ging allen bereits das Referat von Jochen Riess zu. Das Restprotokoll liegt bei. Beim zweiten Treffen ging es um Miss Mukerjee und die Probleme in Indien und Vietnam. In Zukunft soll der Begriff "urban" sowie der Begriff "industrial" näher untersucht werden. Außerdem soll auch theologisch etwas getan werden. Interessenten können das Protokoll der zweiten Tagung bei Rudolf Dohrmann oder M.-G. Gutknecht-Stöhr anfordern.

UIM wird das nächste Mal vom 9.-11. Dezember in Mainz-Kastel tagen.

Das wärs für heute. In der gegenwärtigen Jahreszeit der vollen Aktivitäten wünschen wir Ihnen allen ein gutes Arbeiten.

Herzliche Grüße

Ihr gez. Frieder Lehmann

gez. Karl-Johann Rese

gez. Martin Ritter

gez. Christian Schröder

gez. M.-G. Gutknecht-Stöhr

Vorhandene P r o t o k o l l e vom Konvent 1968 in Berchum.
Fehlende Teile bitte an Gutknecht-Stöhr schicken zur späteren
Vervielfältigung und Zusendung.

Arbeitsgruppe 1

Die Entwicklung der Stadt, welche bisher blind verlief, muss jetzt gesteuert werden. Ein neues Bewusstsein hierfür wird heute angeregt durch verschiedene, sowohl "äussere" wie geistige Anstösse.

Das Problem: Erfolgt die oben angesprochene Offenlegung oder Öffnung zu früh, so ergeben sich Schwierigkeiten wie z.B. durch Bodenspekulation; erfolgt sie zu spät, so werden Chancen der Demokratie und Demokratisierung verpasst. Nicht zu übersehen ist, dass die eine Planung betreibenden Kräfte häufig auseinanderstreben. Darum heisst die Aufgabe: Interessenoptimierung auf langfristige Ziele hin.

Heutige Stadtplanung muss vornehmlich nach der Zuordnung der verschiedenen Lebensbereiche fragen. Hier ist anzumerken, dass gegenwärtig die Ziele der Stadtplanung meist nur grob und "quantitativ" beschrieben werden. Sublimere, aber entscheidende Aspekte wie der soziale oder der politische sind schwerer fassbare und fallen meist aus.

Zur Frage der kirchlichen Beteiligung beim Gemeinwesenaufbau (Siedlung) fünf wichtige Aufgaben (dargestellt von Dr. Eichholtz):

- Zusammenwirkung mit anderen Institutionen und Organisationen -
- Kommunikation mit der Bevölkerung -
- Analyse der sozialen Auswirkung der Siedlung -
- Schaffen notwendiger Provisorien -
- Integration der älteren Ortsteile -.

"Gemeinde in der Siedlung als Teil der Kirche in der Stadt trägt bei zur Entwicklung der neuen Siedlung zu einem Stadtteil."

Arbeitsgruppe 2

"Kirchliche Arbeit in örtlichen sozialen Systemen am Beispiel Scharnhorst".

Fragestellung:

1. Welche Ziele hat die kirchliche Arbeit in der Siedlung?
2. Welcher personelle Einsatz ist notwendig?
3. Was für ein Baukonzept ist angemessen?
4. Welche Verbindung zu Gruppen und Einzelpersonen sollte bestehen?
5. Wo gibt es eine Zuordnung zur kirchlichen Arbeit im Grossraum?

Die Diskussion konzentrierte sich auf die ersten drei Komplexe. "Im Sandkasten" spielten die Gesprächsteilnehmer die Möglichkeiten kirchlicher Arbeit im Raum Scharnhorst (vgl. das Arbeitspapier "Ortsteil Dortmund-Scharnhorst") durch. Dazu waren ständige Zusatzinformationen des Gesprächsleiters G. Leich nötig, die sich sowohl auf die Verhältnisse am Ort wie auf die westfälische Kirchen- und Gemeindestruktur bezogen (Gemeindeautonomie).

Ausgangsfrage: "Was würden Sie a) wissen wollen, wenn Sie als Theologe in Scharnhorst arbeiten möchten, und b) Was würden Sie bei finanzieller, personeller und kirchenaufsichtlicher Handlungsfreiheit anstreben?"

ad 1) Welche Ziele hat die kirchliche Arbeit?
Sieht man Predigt, Seelsorge und Katechumenat als vordringliche Aufgaben an, so wird man den bisherigen Bedürfnissen kirchlicher Arbeit nachgeben müssen. Dazu gehören Glocken, ein Pastor, eine Kirche, ein Kindergarten sowie Gottesdienst, Kindergottesdienst, Helferkreis, Chor. Fragt man weniger nach den "Bedürfnissen", die in ihrem Kirchenverständnis in der Regel um Jahrzehnte den Notwendigkeiten nachhinken, und fragt man dafür umso mehr nach einer angemessenen Zielsetzung, so muss man zunächst die zu erwartende Veränderung der volkskirchlichen Verhältnisse einkalkulieren (vgl. G. Jacob "1985"). Gibt man dann der Diakonie die Priorität vor der Verkündigung, so ergeben sich weitreichende Konsequenzen z.B. für die personelle und die Bauplanung. Ist die diakonische Präsenz das Ziel, d.h. soll schalom, das Heilsein menschlichen Zusammenlebens erreicht werden, dann liegt es nahe, kirchliche Arbeit zu konzentrieren auf die Bereiche Bildung, Familie und Erziehung, Freizeit und schliesslich Mitverantwortung im Gemeinwesen (vgl. den Katalog möglicher Aktivitäten in "Kirche für die Siedlung", S. 56 ff., herausgegeben von P.G. Seiz, W. Simpfendorfer, F. Stöffler). Gleichzeitig - und durchaus unter der Überschrift "Diakonie" - sind aber auch die pastoral-parochialen Aufgaben wahrzunehmen: die soziologische Verankerung z.B. der Kasualien erlaubt keine partielle Abschaffung volkskirchlicher "Gewohnheiten".

ad 2) Welcher personeller Einsatz ist möglich?
Nach Lage der Dinge wurde der Einsatz eines teams vorgeschlagen (Theologe, Sozialarbeiter, Sozialpädagoge). Die Erweiterung des teams z.B. durch einen Arzt (Kinderarzt, prakt. Arzt), dessen Niederlassung finanziell durch die Kirche ermöglicht werden könnte, wäre sinnvoll; ebenso die Ergänzung durch weitere Pfarrer, durch Kindergärtnerinnen bzw. später durch Katecheten. Das team müsste fachlich in der Lage sein, Anstösse und Anregungen zur Selbsthilfe zu geben, selber Aufgaben wahrzunehmen, die sonst liegen bleiben (zum Schaden der Menschen in der Siedlung) und sich in seiner personellen Zusammensetzung den wechselnden Erfordernissen anzupassen.

Die Gewinnung ehrenamtlicher Mitarbeiter für kirchliche und gesellschaftsdiakonische Aufgaben dürfte auf folgende Schwierigkeiten stossen: a) Bildungsstand (70% Arbeiter, kaum Lehrer und Selbständige). Das brauchte kein Nachteil zu sein, wenn nicht b) durch die zu erwartende Fluktuation manche Bildungsarbeit und Mitarbeitergewinnung unmöglich gemacht oder wenigstens sehr erschwert würde (Wegzug auf Grund hoher Mieten oder Arbeitsplatzwechsels etc).

Es ist damit zu rechnen, dass die an dörflichen Modell orientierte Nachbarschaftsarbeit auf das Desinteresse der Siedlungsbewohner stösst, da ihre Interessen sachbezogen sind (Mißstände in den Häusern, Notstände in den Familien). Engagement auf Zeit ist aber grundsätzlich möglich.

ad 3) Was für Baumassnahmen sind in dieser Situation angemessen? Soll auf ein eigenes Bauprogramm verzichtet werden, um das team nicht kirchlich zu fixieren? Oder soll ein bewegliches Programm entworfen werden: a. Vorwegangebot, b. Überprüfung, c. Änderung (wozu dann räumlicher und finanzieller Spielraum nötig wäre)?

Zzt. fehlen jegliche Gemeinschaftsbauten bis auf einen Konsum. Der Architektenauftrag lautet, ein Kommunikationszentrum zu schaffen, das eine Wechselbeziehung zwischen den einzelnen Einrichtungen erlaubt.

In dieses Zentrum könnte - unter Teilverzicht auf kircheneigene Räume - ein Bürgerhaus gebaut werden, das in Trägergemeinschaft zwischen Kommune, katholischer und evangelischer Gemeinde geführt werden müsste. (Es besteht auch die Möglichkeit, auf zusammenliegendem Grund in räumlicher Nähe Räume der ev. bzw. rk. Gemeinde zu erstellen). Um der Freiheit der eigenen Arbeit willen wurde ein gewisses Hausrecht als notwendig erachtet. Ob man ein "diakonisches Zentrum" wie in Berlin baut oder Fertighäuser verwendet (in Dortmund als dauerhaftes Provisorium an mehreren Stellen für je DM 250.000.-), müsste gesondert geprüft werden. Erfahrung ist, dass entsprechend der "Einzugs-welle" mit folgenden Nachfragewellen zu rechnen ist: Nachfrage a) nach einem (sakralen) Raum zur Taufe; b) nach Spielplätzen und parallel dazu nach Kindergartenplätzen; c) nach Schulräumen; d) nach kirchlichen Unterrichtsräumen. Mehrzweckräume, die dieser Nachfrage entsprechen, könnten sonntags für den Gottesdienst genutzt werden. Das umgekehrte Verfahren, einen ausgesprochenen Kirchenraum anderweitig zu nutzen, lässt sich in der Regel nicht verwirklichen.

ad 4) Welche Verbindung zu anderen Gruppen etc. sollte bestehen? Informiert wurde über die Arbeit des Bürgerausschusses, der zzt. nur aus Vertretern verschiedener Organisationen besteht und sich in Ansätzen als demokratische Instanz etabliert hat (gemeinsame Besuchsaktion bei Neuzugezogenen; Informationsabend "Unsere Siedlung", Planungsdiskussion mit Behördenvertretern, gemeinsames Erziehungssseminar Schulen-Kirchengemeinden). Denkbar wäre die Einrichtung eines kommunalpolitischen Arbeitskreises.

Zu prüfen wäre die Integrierung der team-Mitglieder in nicht-kirchlichen Bereichen: Theologe als Schulpastor, Pädagoge in einer Ehe- und Erziehungsberatung etc.

ad 5) Die Zuordnung zur kirchlichen Arbeit im Grossraum bzw. die Möglichkeiten übergemeindlicher Dienste innerhalb der besonders geprägten Parochie wäre gesondert zu prüfen. Auch über die Anlaufzeit hinaus könnte die Mitarbeiterzurüstung sowie eine gewisse Arbeitsteilung über die Gemeindegrenzen hinaus institutionalisiert werden.

Arbeitsgruppe 3

A. Grundsätze

1. Das Leben in der Zukunft wird ein Leben in der Stadt sein. Da sich für dieses Leben in der Stadt die Tendenz zur "Unwirtlichkeit" (Mitscherlich), zum "Sterben" (J. Jacobs), zur Langweiligkeit und Sterilität abzeichnet, ist Planung erforderlich, um das Leben zu erhalten. Und zwar eine Planung, welche die Situation der Menschen in der Stadt in körperlicher, geistiger, psychischer und sozialer Hinsicht neu durchdenkt und Konzeptionen entwickelt.

2. Die Kirche muss sich bei dieser Planung beteiligen, nicht um eigene Interessen zu vertreten, sondern um selbstlos den Menschen in der Stadt zu einem erfüllten Leben zu verhelfen.

B. Möglichkeiten für Laien, in die Planung einzugreifen.

1. Zeichnung Schäfer: Der automatisch ablaufende Prozess der Planung muss geöffnet werden mit dem Ziel, die Öffentlichkeit zu informieren, eine Diskussion des Geplanten zu ermöglichen und Einfluss demokratischer Gruppen zu gestatten.

D.h.: Trennung von Offenlegung und Aufstellungsbeschluss (z.B. über die Stadtverordneten zu erreichen), Zwischenschaltung von Alternativ-Vorschlägen (u.U. in der Form von "Hearings" - Schwierigkeit dabei: Wertsteigerung von Grundbesitz durch Bekanntwerden von Planungsvorhaben) und Beteiligung von Fachleuten anderer Wissensgebiete bei der projektunabhängigen Grossplanung.

2. D.h. konkret: Die Beteiligung von Laien bei der Planung kann auf 2 Ebenen geschehen:

a) Eine Gruppe von Fachleuten aller Wissenschaftsgebiete, die für die Planung von Interesse sind, müsste in intensiver Arbeit allgemeine Planungsrichtlinien aufstellen. Zu diesem Ausschuss müssten Denkmodelle entwickelt werden, die sich dann auf konkrete Projekte anwenden lassen.

Dieses Planungsteam müsste versuchen, politischen Einfluss zu gewinnen durch Beteiligung von Verantwortlichen für Stadtplanung, (Rat, Verwaltung, Ausschüsse). Es müsste weiter versuchen, Öffentlichkeit zu gewinnen, so dass Städteplaner nicht mehr an den Ideen, Denkmodellen, Konzeptionen dieser Gruppe vorbeigehen können.

(Es wäre zu fragen, ob hier eine Aufgabe für eine Arbeitsgruppe des Konvents läge).

b) Auf lokaler Ebene könnte man versuchen, die Interessen verschiedener Bürgergruppen (Schulpflegschaften, Bürgervereine) ins Spiel zu bringen, die dann ihre Bedürfnisse bei konkreten Planungsvorhaben (Schulen, Freizeiteinrichtungen, Stadtteile) zur Sprache bringen könnten.

Dafür müssten Methoden sozialer Aktivierung entwickelt und gelernt werden, die zur Weckung solcher Bürgeraktivität nötig sind. Dabei müsste weiter bedacht werden, dass unsere Verwaltungsstruktur wenig Platz lässt für solche freien Aktivitäten.

c) Indem man auf diesen beiden Ebenen der "Rechtskraft" eines Planes Initiativen von Laien vorschaltet, wird folgendes erreicht:

1) Es ist eine Erkenntnis der Verwaltung, dass der technisch-funktionale Planungsprozess in Zukunft in zunehmendem Masse durch ein Team von Fachleuten gesteuert werden muss. Das kann innerhalb, sollte aber besser ausserhalb der Verwaltung geschehen.

Dies könnte der "Planungsausschuss" verwirklichen.

2) Die Vorschaltung der Laien-Initiative bewirkt eine Demokratisierung der Planungsvorgänge und trägt damit zur allgemeinen Demokratisierung des Bewusstseins bei.

Kasteler Konvent 1968

Protokoll von Freitag, dem 19.4.1968, Nachmittags-sitzung ab 14,30 Uhr.

Thema: Bildung der Regional- und Funktionalkonvente.

Es sollen die Aufgaben der Regionalkonvente festgehalten werden. Folgende Funktionalkonvente stehen zur Debatte:

- a) Funktionalkonvent Urban and Industrial Mission (UIM),
- b) " Seminar, Theologie und Kirche
- c) " Ost-West, verbunden mit Aktion
Sühnezeichen.

Es beginnt mit den Funktionalkonventen.

Dohrmann erläutert die Aufgaben von UIM:

- 1. Was ist UIM,
- 2. Studium der Literatur über UIM, Frau Wessig will über ein Buch referieren,
- 3. Erstellung eines Arbeitspapers für J. Rieß,
- 4. Gewerkschafter, die schon in ähnlicher Arbeit in Afrika und Asien standen, sollen herangezogen werden,
- 5. Erstellung eines Programms für den fraternal worker,
- 6. Nachdenken über Urban and Industrial Mission oder Urban and Industrial Service,
- 7. Finanzen UIM
- 8. Hilfe für das Selbstverständnis von J. Rieß.

Rieß kennzeichnet die UIM-Gruppe als brain-trust für die praktischen Arbeiter draussen, er weist auch darauf hin, dass man auf eine Vertretung in der Deutschen UIM-Gruppe achten muss.

Bartelt fordert einen institutionellen Untergrund, einer soll die Leitstelle für die ganze Gruppe sein. Die Arbeit der Gruppe soll sich nicht auf Asien und Afrika beschränken. Die Gruppe kann auch mit dem Regionalkonvent Westfalen verbunden werden.

Gutknecht entwickelt dann die Aufgaben der Ost-West-Gruppe:

- 1. Beobachtung der Entwicklung in der DDR,
- 2. Kontakte zu Gossner-Ost und offiziellen Stellen der DDR,
- 3. Kontakte zu anderen sozialistischen Ländern.

Dazu käme dann noch die Verbindung zur Aktion Sühnezeichen, auf die Dohrmann besonders hinweist.
Der Chef wirft dazwischen die Frage auf, was aus den Beschlüssen des Konvents 1967 geworden sei.
Die Gruppen beraten in der Kaffeepause weiter.
Dann Gespräch über die Ost-West-Gruppe. Es ergibt sich, dass diese Gruppe entfällt. Es bestehen schon sowieso zuviele Kanäle nach Osten. Die DDR-Fahrt im Juni bleibt dann an Kastel hängen. Der Chef will besonders dazu einladen.

Zur WIM-Gruppe. Dohrmann lädt für den 11./12.6.1968 nach Wolfsburg ein.

Zur Gruppe Seminar etc. lädt Mayer zu Utrup ein. Thema: Kybernetik. Die Interessenlage der Gruppen wird festgestellt.
Eine Abstimmung zur Frage, ob zu den Funktionalgruppen auch Leute kommen sollen, die nicht zum Konvent gehören, ergibt die Zustimmung der Mehrheit.

Donner stellt die Frage nach dem Verhältnis des Konvents zu Kastel. Der Chef gibt folgende Erläuterungen:
Bestimmend für die Gossner-Mission ist das Kuratorium. Es setzt sich zusammen aus den Missionsobleuten und Abgesandten der beteiligten Landeskirchen. Dieses hat Rechtsfunktion, Kastel ist Teil dieser Rechtsperson Gossner-Mission. Kastel hat für sich einen Beirat ohne Rechtsfunktion. Rechtsakte werden durch den Verwaltungsrat in Berlin wahrgenommen. Im Beirat ist der Konvent durch Krockert und Dohrmann vertreten, letzterer ist auch im Kuratorium. Genügt diese Vertretung im Blick auf die neuen Aufgaben? Sollen weitere Vertreter aus dem Konventsvorstand in den Beirat?

Das Seminar ist ohne Rechtsgrundlage. Die EKD unterstützt es finanziell. Der Beirat hat etwa 12 Mitglieder, Vorsitzender ist OKR Hess. Hessen-Nassau gibt zwei Pfarrergehälter, hat aber kein Berufungsrecht. Jährlich 2 Tagungen. Donner möchte ein Vorstandsmitglied des Konventes im Beirat sehen. Lehmann fragt, wo die Entscheidungen fallen. Bartelt erklärt, dass im Beirat keine solchen fallen, er aber an der Vorbereitung von Entscheidungen beteiligt wird. Er schlägt vor: 1 Vorstandsmitglied des Konventes, je 1 Vertreter der Arbeitsgruppen. May fordert einen Fachbeirat. Entweder soll der Gesamtvorstand ihn bilden oder 3 aus dem Vorstand und je 1 Sprecher aus jeder Gruppe. Donner weist darauf hin, dass dieser ein Gremium zwischen Kastel und dem Konvent ergibt.

Der Chef gewährt nur die einfache, nicht die qualifizierte Mitbestimmung. Er stellt sich eindeutig auf den Unternehmerstandpunkt. Gutknecht befürwortet die Tagungen des Vorstandes in Gossnerhaus wegen besserer Verbindung zu Kastel.

Dohrmann wendet sich gegen ein neues Organ. Wichtig ist das Kuratorium. Jeder Kurator erhält einen Ersatzmann. Hier stecken Möglichkeiten. Metzger: Ans entscheidende Gremium heran!
Meyer zu Utrup fragt nach den 5 Punkten von J. Rieß. Diese sind:

1. Repräsentation nach aussen und innen,
2. Rechenschaftszentren für Regional- und Funktionalkonvente,
3. Verantwortungsträger für einige zentrale Aktionen,
4. Informationsgremien,
5. Zusammenhalt.

Weitere Diskussion zur Frage Fachbeirat.

Nachdem der Chef nochmals erklärt, dass Kastel die Institutionalisierung nicht betreiben wird, stellt Dohrmann den Antrag:

Ich bitte den Konvent zu beschliessen, dass der gesamte Konventsvorstand und die Sprecher der Regional- und Funktionalkonvente mit dem Kasteler Team zusammen tagt und sich gegenseitig informiert.

Der Antrag wird gegen 3 Gegenstimmen und mit 2 Enthaltungen angenommen. Ende der Sitzung: 17,30 Uhr.

Geschäftssitzung

Huft erstattet an Stelle von Mohn den Geschäftsbericht.

1. Beschlüsse des Konventes 1967, s. Protokoll davon.
2. Der Konvent 68 wurde seit August 67 mit vielen Sitzungen vorbereitet. Strittig blieb die Erstellung des Protokolls vom Konvent 67 zwischen Mohn und Kastel, deshalb ist es unvollständig.
3. Die Besuchsdienste.

Die Aussprache ergab Erläuterungen über das Protokoll und die Besuchsdienste. Mohn und Bertzbach werden von Gutknecht persönlich freundlich ermahnt.

Frau Springe gibt den Kassenbericht.

W. Petri prüfte die Kasse am 31.8.1967.

Saldo per 31.3.68 DM 23.635,43.

Die einzelnen Zahlen von Einnahme und Ausgabe liegen bei Frau Springe vor.

Es folgen die Wahlen zum neuen Vorstand.

Wahlleiter sind Kraft und Murray.

Vom bisherigen Vorstand bleiben: Bertzbach und Reese.

Es scheiden aus: Bartelt, Mohn, Huft.

Antrag Müller: Bertzbach ist zu entlassen.

Wird mit Mehrheit angenommen.

Es werden folgende Anträge gestellt:

Bartelt: Das 12. Seminar soll kein Stimmrecht haben.

May: Antrag auf geheime Wahl.

Mayer zu Utrup: Aus dem laufenden Seminar kann einer gewählt werden.

Donner: Die Frage des 12. Seminars vertagen unter Punkt Verschiedenes.

Günneberg: Jeder anwesende Konventsteilnehmer hat das passive Wahlrecht.

Begründung: Männer und Frauen haben Probleme im Zusammenhang mit dem Seminar. Alle sollen deshalb aktives und passives Wahlrecht haben.

Der Antrag Günneberg geht am weitesten, über ihn wird abgestimmt.

Die Mehrheit stimmt für ihn.
Dann folgt der Antrag Donner.
Die Mehrheit stimmt für ihn.

Zur Wahl werden vorgeschlagen:

Altendorf	Günneberg
Gutknecht	Donner
Hock	Müller
Ritter	Schröder
Mayer zu Utrup	Schubert
Lehmann	Wilder

Zur Wahl stellen sich:

Altendorf	Lehmann
Gutknecht	Schröder
Hock	Wilder
Ritter	

Es ergaben sich für

Altendorf	23 Stimmen
Gutknecht	28 Stimmen
Hock	18 Stimmen
Ritter	23 Stimmen
Lehmann	29 Stimmen
Schröder	25 Stimmen
Wilder	8 Stimmen

Damit sind gewählt: Lehmann mit 29 Stimmen
Gutknecht mit 28 Stimmen
Schröder mit 25 Stimmen

Stichwahl zwischen Ritter und Altendorf ergibt

Ritter	21 Stimmen
Altendorf	19 Stimmen

Diese Wahl war durch Fehler von Stammberger ungültig geworden.
Die Wiederholung ergab für

Altendorf	18 Stimmen
Ritter	22 Stimmen
Ungültig	3 Stimmen.

Damit gehören den neuen Vorstand an:
Lehmann, Gutknecht, Schröder und Ritter.
Jakob Metzger, 4 Jahre alt, zieht das Los, wonach Lehmann nach
einem Jahr ausscheidet.

Nach längerer Diskussion wurde dann mit Mehrheit entschieden,
dass der Konvent in nächsten Jahr wieder zusammentritt.

Zur Frage des Ortes werden vorgeschlagen: Ratzeburg
IG-Metall-Schule Lohr
Berlin.

Die Mehrheit ist für Lohr, die endgültige Entscheidung liegt beim
Vorstand. In diese Diskussion hinein wurde schon die Frage nach
den Thema eingebaut, obwohl sie nicht hineingehörte.
Mayer zu Utrup schlägt vor, Prof. Hauser, London, mit seinem
Grossen Kurs für Methodologie zum nächsten Konvent einzuladen.
Darüber entlädt sich eine lange Diskussion.

Ergebnis: Es gab kein eindeutiges. Ein Stimmungsbild ergab eine Mehrheit für den Kurs. Aber der Vorstand soll entscheiden. Dazu bieten Ritter und Günneberg an: Teilnahme an einem Hauser-Kurs, den sie selbst veranstalten, innerhalb des Seminars 13, in einer der Wochen vor Weihnachten dieses Jahres.

Zum Punkt Verschiedenes wird dieses festgehalten.

Raspini bietet einen Kurs zur Förderung sicheren Auftretens und Denkens, durchgeführt von George Martin, London, ein Schnelltraining zur Förderung der psychischen Elastizität. Diese Möglichkeit besteht für eine Gruppe von 12 oder 24 Teilnehmern. Kosten: Fahrt- und Unterkunftskosten tragen die Teilnehmer selbst. Dazu 1000.- bis 1200.- DM für den Trainer. Zuschuss aus der Konventskasse?

Fortsetzung des Protokolls durch Donner.

Protokollnotizen für Missions-Direktor Berg Berlin-Friedenau über die Verhandlungen anlässlich des Mainz-Kasteler Konvents in Berchum/Westf. in April 1968.

I.

Am 16.4.68 berichtet Pfarrer Horst Krockert dem Konvent über die Notwendigkeit, von der bisher geographisch bestimmten Mission zur funktionalen Mission zu kommen. Er verweist auf die Konferenz in Mexiko, bei der schon die Rede von einer Mission in 6 Kontinenten war. Mission heute ist nur noch brüderliche Hilfe in einer werdenden Industriegesellschaft. Die Provokation des Zeugnisses kommt aus der Tatsache der Urbanisierung und Industrialisierung in aller Welt. Deshalb nimmt die Gossner-Mission den Ruf zur funktionalen Mission in Afrika und in Indien ernst. Mr. George Manbo aus Nairobi erläutert die Notwendigkeit einer Urban- and Industrial Mission (UIM) in Mombasa, Nakuru und Nairobi.

II.

Am 17.4.68 fand in Berchum eine Besprechung mit OKR Lohmann von der Ev. Arbeitsgemeinschaft für Weltmission (EAW) statt. Teilnehmer: Rev. Philip Bloy von der All-Afrikanischen Kirchenkonferenz, Abt. UIM, Mr. George Manbo von Christian Council of Kenya (CCK), Abt. UIM, Pfarrerin Christa Springe, Pfarrer Horst Synanowski und Pfarrer Rudolf Dohrmann von der GM, Pfarrer Horst Krockert aus dem Gossner-Haus in Mainz-Kastel und Pfarrer Jochen Riess aus Baunatal bei Kassel (Kandidat für die Aussendung nach Kenya).

1. Nach längerem Gespräch erklärte Rev. Bloy, dass er einverstanden sei, wenn die GM zuerst ihren Fuss nach Kenya setze. (Nakuru, Mombasa sowie Nairobi als in Aussicht genommener Ort für das 1. Industrieseminar für Pastoren). Er betont, dass die All-Afrikanische Kirchenkonferenz Abt. UIM, in deren Namen er spricht, sehr interessiert sei, so bald wie möglich ein zweites Industrieseminar für Pastoren in französischer Sprache mit Hilfe der GM in Westafrika durchführen zu können. Diesen Wunsch schliesst sich auch OKR Lohmann im Namen der EAW an.

2. Pfarrer Jochen Riess, Baunatal, erklärte sich am Ende des Gesprächs bereit, mit seiner Frau und 3 Kindern im Herbst 1968 nach Kenya auszureisen, um

in November und Dezember das Industrieseminar für Pastoren vorzubereiten

von Januar bis Mai bei der Leitung des Seminars in Nairobi mitzuwirken

ab Juni/Juli 1969 nach Nakuru umzusiedeln und die Communityarbeit mit dem Ziel des Aufbaues eines Zentrums zu beginnen.

Er lehnt ab, dass die von den deutschen Architekten Dave erstellten Pläne bereits vor Beginn seiner Arbeit in Nakuru realisiert werden. Es wird Übereinkunft erzielt, dass lediglich ein Wohnhaus für ihn so rechtzeitig auf dem zur Verfügung stehenden Bauplatz für das Zentrum errichtet wird, dass er nach Beendigung des Industrieseminars mit seiner Familie von Nairobi nach Nakuru übersiedeln und in das neue Haus einziehen kann. Das Gespräch mit den verschiedenen Kirchen und säkularen Organisationen und Institutionen in Nakuru über ein zu planendes Community-Zentrum versteht Herr Riess bereits als Beginn der gesamten Arbeit. Die beteiligten Kirchen und Organisationen, sowie Bürger der Stadt sollen in der Planung selbst beteiligt und nicht vor vollendete Tatsachen gestellt werden.

Familie Riess wird am 9. Mai in Paul-Lechler-Krankenhaus in Tübingen auf Tropentauglichkeit untersucht. OKR Lohmann wird mit der Kirchenleitung in Kassel sprechen und die Bitte vortragen, Pfr. Riess für mindestens 3 Jahre unter Fortzahlung des Gehalts für die Aufgabe in Nairobi zu beurlauben. Sollte die Kirchenleitung nicht einwilligen, soll die GM DU in Stuttgart um Übernahme der Personalkosten bitten.

Missionsdirektor Berg wird gebeten, an Landeskirchenrat Betzenberger auch in Namen der GM einen entsprechenden Brief - unter Berufung auf das Gespräch mit OKR Lohmann - zu schreiben.

3. Die Bitte der UIM in Mombasa, die GM möchte helfen, dass der aus der Arbeit ausscheidende Rev. Don. Matthew (bisher von der Presbyterian Church bezahlt) durch den anglikanischen afrikanischen Pfarrer Richard MWambange ersetzt werden kann. Der CCK hat einen Plan erstellt, nach dem das Gehalt für Rev. M. im ersten Jahr von der GM aufgebracht werden soll, in 2. Jahr von der anglikanischen Kirche und in 3. Jahr vom CCK. Rev. Bloy unterstützt die Bitte von CCK Abt. UIM in Namen der All-Afrikanischen Kirchenkonferenz (Abt. UIM).

Der Weltkirchenrat (Dr. Paul Löffler) soll durch die GM-Mainz-Kastel um eine Empfehlung gebeten werden. Antrag auf ein Jahresgehalt in Höhe von DM 20.000.- wird bei der EAW gestellt.

Es wird erwartet, dass durch diese Bezuschussung

- a) die Arbeit in Mombasa kontinuierlich weitergeführt werden und in die volle Verantwortung der Afrikaner übergeben werden kann,

- b) eine enge Verbindung zwischen der Arbeit in Monbasa, die von H. Synanowski 1967 und R. Dohrmann 1968 besucht wurde, und der GM in Mainz-Kastel entsteht.

4. Für das Projekt eines Community-Centers in Nakuru wird eine Gesamtsumme in Höhe von DM 300.000.-- eingesetzt. Bei der EAW werden für 1969 DM 200.000.-- beantragt. Diese Summe soll gebraucht werden:

- a) für die Errichtung des Wohnhauses für den Mitarbeiter der GM und seiner Familie, in diesen Fall für Pfr. Jochen Riess,
- b) für die folgende Baustufe, auf der der erste Teil des Community-Centers errichtet wird,
- c) für Programmkosten der in Nakuru anlaufenden Arbeit.

Für die Personalnebenkosten (Reise, Mobilar ...) kommt die GM auf.

Auf Befragen erklärte Mr. G. Mambo, dass der CCK Eigentümer des genügend grossen Baugeländes an günstiger Stelle in Nakuru ist; der fertiggestellte Bau des Community-Centers inklusiv Wohnhaus geht in das Eigentum des CCK über.

Eine Kooperation der 7 in Nakuru befindlichen Denominationen ist zu erwarten, weil sich die Kirchen zu gemeinsamer Arbeit zusammengeschlossen haben und gemeinsam die Bitte nach einer UIM in Nakuru (Community-Center) ausgesprochen haben. Somit wird es sich um eine ausgesprochen ökumenische Arbeit in Nakuru handeln.

Die für die Fertigstellung des Projektes fehlenden DM 100.000.-- werden nicht vor 1970 gebraucht und können in den Haushaltsvoranschlägen der GM und der EAW später vorgesehen werden.

5. Das von der All-Afrikanischen Kirchenkonferenz Abt. UIM, vertreten durch Rev. Philip Bloy, erbetene Industrieseminar, wird als Pilot-Projekt angesehen und soll in der Zeit vom 1. bis 30.5.1969 in Nairobi stattfinden. Notwendige Unterkunftsräume für 16 afrikanische Pastoren sind vorhanden. Die entsendenden Kirchen werden von der All-Afrikanischen Kirchenkonferenz aufgefordert, die Reisekosten für die Teilnehmer und den Unterhalt für ihre Familien während der Zeit des Kurses zu bezahlen. Zur Finanzierung des Kurses werden ca. 53.000.- benötigt:

Lebenskosten für 16 afrikanische Pastoren	DM 20.000.-
Kosten für Dozenten in Afrika	DM 4.000.-
Kosten für lokalen Transport des Seminars (Exkursionen usw.)	DM 4.000.-
Lehrmaterial	DM 2.000.-
Kosten für deutsche Mitarbeiter	DM 11.000.-
Kosten für den Leiter (Rev. Andrew Hake?) (6 Monate)	DM 12.000.-

An folgenden Stellen soll Antrag zur Kostenübernahme gestellt werden:

- | | |
|---|-------------|
| a) All-Afrikanische Kirchenkonferenz d. Rev. Bloy | DM 3.000.- |
| b) Weltkirchenrat (Dr. P. Löffler) d. All-Afrikanische Kirchenkonferenz | DM 10.000.- |
| c) Gossner-Mission | DM 20.000.- |
| d) EAW | DM 20.000.- |

zu a)

Rev. Bloy trägt diesen Finanzierungsplan der All-Afrikanischen Kirchenkonferenz vor und erbittet Zustimmung auf Bezuschussung des Seminars in Höhe von DM 3.000.-

zu b)

Dr. Löffler in Genf soll bei dem erbetenen Zuschuss nicht auf die Summe zurückgreifen, die dem Weltkirchenrat von der EAW in Deutschland zur Verfügung gestellt worden ist.

zu c)

Die GM kann, falls erforderlich, auf die DM 30.000.- zurückgreifen, die ihr von der EAW für Umstrukturierung und Planung für das Jahr 1968 zur Verfügung gestellt worden sind.

Rev. A. Hake (Anglikaner) ist seit 12 Jahren in Nairobi und hat sich zu einem Experten der UIM entwickelt. Er soll gebeten werden, in dem ersten Halbjahr 1969 bei Gehaltszahlung durch die GM das erste Seminar für UIM in Nairobi zu leiten. Pfarrer Riess soll sein Assistent werden. Riess würde auf diese Weise eine ausgezeichnete Einführung in afrikanische Probleme erhalten und auch mit Pastoren anderer Kirchen in Afrika in engen Kontakt kommen. Der Anfang der Arbeit in Nakuru soll deshalb auf Juli 1969 hinausgeschoben werden. Rev. Bloy wird diesen Plan bei der All-Afrikanischen Kirchenkonferenz und beim CCK vertreten; er wird auch die Bitte A. Hake vortragen, sich als Leiter des ersten Seminars zur Verfügung zu stellen.

6. Rev. Bloy und Mr. Maibo werden darauf hingewiesen, dass die GM in Mainz-Kastel der Verhandlungspartner ist.

Die GM in Kastel wird alle Anträge über die GM in Berlin-Friedenau stellen und in Geldangelegenheiten keine eigenen Schritte unternehmen.

III.

Während der Vollsitzung des Mainz-Kasteler Konvents am 17.4.68 in Berchum wurde folgendes verhandelt:

1. Indien-Durgapur Rudolf Dohrmann gibt seinen Bericht.

a) Das Industrieseminar in Durgapur wünscht eine enge Zusammenarbeit mit der GM in Mainz-Kastel und bittet, dass alljährlich in dem vom 1. Jan. bis 30. März laufenden Kursus ein Dozent mitarbeiten möchte. Als Reservoir für potentielle Dozenten bietet sich der Konvent an. Es meldeten sich als Interessenten:

Donner, Bartelt, Huft, Kraft, H.D. Metzger, Rese, Ritter und es werden benannt Prof. Fred Blun, (England), Pastor R. Starbuck, Pirol, Minthe.

Für den am 1. Jan. 1969 beginnenden Kursus zeigen sich besonders interessiert:

Donner, Dortmund, und Bartelt, Villigst. Beide werden unter sich

abstimmen, wer den Antrag auf Beurlaubung bei der Kirchenleitung in Bielefeld stellt. Es soll um Übernahme der Gehalts- und Reisekosten durch die Landeskirche gebeten werden.

b) Die Verbindung zwischen Durgapur und Mainz-Kastel soll in besonderer Weise gestärkt werden durch die Einladung von Miss Rita Mukerjee. Sie soll bereits am 1.9.68 in Deutschland eintreffen, 2 Monate in Wolfsburg intensiven Sprachunterricht erhalten. Von 1. Nov. 68 bis 30.4.69 wird sie an den 13. Kursus des Seminars für kirchlichen Dienst in der Industriegesellschaft in Mainz-Kastel teilnehmen und dann für 2 - 3 Jahre für den Reisedienst zur Verfügung stehen. Dieser soll einer Hilfe zum Undenken bei Pastoren und Gemeindegliedern von der geographischen zur funktionalen Mission dienen. Die Ausbildung und Erfahrung von Miss Mukerjee (30 Jahre alt) lässt auf einen Erfolg hoffen. Herr Rossel von der Baseler Mission möchte bald einen Antrag auf Beteiligung an den Ausgaben für Miss Mukerjee haben und hält einen Jahreszuschuss in Höhe von etwa DM 6.000.- durch die Baseler Mission für möglich. Konventsmitglieder verpflichten sich, zu den Aufenthaltskosten für Miss Mukerjee ab 1. Mai 69 beizutragen. OKR Lohnmann hat in der Sitzung angeregt, einen besonderen Antrag für die Reisekosten und die Zeit bis zum 30.4.69 in Höhe von DM 6.000.- bei der EAW in Hamburg zu stellen (inklusive Reisekosten). Der Konvent beschliesst eine Ausfallgarantie in Höhe von DM 6.000.- aus der Konventskasse für den Fall, dass der Antrag bei der EAW nicht stattgegeben werden kann. Ab 1. Mai 1969 muss Miss Mukerjee nach BAT ein reguläres Gehalt gezahlt werden, das zum Teil von den Mitgliedern des Konvents, zum anderen von der GM getragen werden soll.

c) Es werden für indische Pastoren, die an einen Kursus in Durgapur teilnehmen, Stipendien von je DM 400.- gebraucht. Die "Arche" in Wolfsburg hat für den nächsten Kurs bereits 4 Stipendien zugesagt. Die Konventsteilnehmer werden aufgefordert, weitere Stipendien zu beschaffen.

d) Es wird eine Unterstützung für den Bau des Research-Flügels in Durgapur gebraucht. Zur Kenntnis genommen, aber keinen Beschluss gefasst.

c) Notwendig ist auch eine Förderung einer kleinen Bibliothek in Durgapur. Zur Kenntnis genommen, keinen Beschluss gefasst.

2. Indien - Kalkutta wird ein Schwerpunkt der UIM werden. Es wird demnächst ein Research-Team in Kalkutta gebildet werden. Frage ob die GM später für ein langfristiges Team (8 Jahre) Mitarbeiter zur Verfügung stellen kann.

3. Afrika Industrieseminar für afrikanische Pastoren vom 1.1. bis 30.5.69.

a) Der Konvent nimmt Kenntnis von der Bereitschaft des Pfr. Riess, nach Kenya zu gehen, bei der Durchführung des ersten Seminars den Rev. Andrew Hake zu assistieren und danach die Communityarbeit in Nakuru zu beginnen. Es wird diskutiert, ob es vorteilhafter wäre, wenn für kürzere Zeit (6 - 8 Wochen) ein Konventsmitglied als weiterer Assistent an den Kursus in Nairobi teilnehmen könnte, um bei späteren Kursen, die nicht mehr von Pfr. Riess geleitet werden können, mitzuhelfen.

Es melden sich hierfür die Pfarrer Springe, Reiter, Hock und der Dozent an der IG-Metallschule in Lohr Raspini.

b) Für den nach 1970 in Aussicht genommenen Kursus in West-Afrika (französisch sprachig) werden vorgeschlagen: die zum 12. Seminar gehörenden Teilnehmer Vaucher - Genf, Mey - EKHN, ausserdem Martin Koschorke - Berlin.

4. Der Konvent begründet zur Kooperation mit der GM in Mainz-Kastel eine funktionale Arbeitsgruppe der UIM. R. Dohrmann beruft diese Gruppe zum ersten Mal für eine erste Sitzung am 11.-12. Juni nach Wolfsburg ein.

Mainz-Kastel, 26.4.1968

PS. zu Seite 3, Punkt 5: OKR Lohmann und Mr. George Manbo mussten vor Ende der Besprechung abreisen. Erst dann wurde der Vorschlag gemacht, Andrew Hake durch Ph. Bloy an die Leitung des 1. Seminars zu bitten. Dadurch ergab sich zwangsläufig eine Erhöhung der Gesamtkosten (Gehalt Hake für 6 Monate).

I. Die Ordnung der Kirche ist funktional auf ihren Auftrag bezogen. Sie kann die Erfüllung des Auftrages hemmen und hindern. Sie sollte aber vielmehr zu seiner Erfüllung ermutigen und sie fördern.
Das Wort "Ordnung" kann nicht mehr statisch verstanden werden, sondern nur noch exemplarisch. Der Begriff "Struktur" bringt das Dynamische, Wandlungsfähige besser zum Ausdruck.

II. Der Auftrag der Kirche ist die Kommunikation des Evangeliums von Jesus Christus. Es gibt kein "Evangelium an sich", Evangelium ist immer auf eine Situation in einer Umwelt bezogen, ist "Evangelium für". Daher ist die Kirche auch nur denkbar als "Kirche für" andere. Der Auftrag der Kirche ist, Kommunikationsinstrument des Evangeliums zu sein, das auf Weltverantwortung und Weltveränderung zielt.

III. Was die Aufgabe der Kirche konkret und heute ist, das kann nur dann erkannt werden, wenn die Kirche sich zu einer gründlichen und sachlichen Analyse ihrer gesellschaftlichen Umwelt entschließt. Eine solche Analyse kann kein einmaliger Vorgang sein, sondern muß sich in regelmäßigen Abständen wiederholen und von einer fortlaufenden Beobachtung begleitet sein. Sie muß auf örtlicher Ebene ebenso vollzogen werden, wie auf der des Kreises bzw. der Region und auf der des Landes.

IV. Eine solche Analyse wird die grundlegenden Daseinsfunktionen der Menschen ernstnehmen müssen: Arbeiten, Wohnen, Versorgung, Bildung, Erholung, Verkehr etc.

Die Kirche muß auf ihren verschiedenen Ebenen die tatsächlichen Bedingungen, die Entwicklung, aber auch die Kollisionen und das Ungleichgewicht dieser Lebensfunktionen des heutigen Menschen erkennen und erhellen.

Beispiele: Ein Ungleichgewicht zwischen den Lebensfunktionen Wohnen und Verkehr liegt da vor, wo Hauptverkehrsstraßen oder Flugwege und -plätze in unmittelbarer Nähe von Wohngebieten angelegt werden,

- Ein Ungleichgewicht zwischen Wohnen, Arbeiten und Erholung ist da zu verzeichnen, wo durch lange An- und Abwege oder durch Schichtarbeit ein so großer Teil der Freizeit aufgezehrt wird, daß Erholung nur noch am Wochenende möglich ist.

- Die Lebensfunktion Arbeiten kann gefährdet oder stillgelegt werden, wenn der Wandel der Funktion Versorgung, etwa der Energieversorgung, und der zugehörigen Industriestruktur nicht rechtzeitig einer Planung unterworfen wurde.

V. Da die Kirche aufs engste in die Gesellschaft verflochten und eingebunden ist, kann sie ihren Auftrag der Evangeliumsweitergabe nur bezogen auf die Lebensfunktionen der Menschen erfüllen. Sie hat ihr Augenmerk darauf zu richten, wo eine solche Lebensfunktion nicht "funktioniert", wo es in der Gesellschaft zu Versagen, zu Krisen, zu nicht menschengerechten Tendenzen kommt. Aber nicht erst bei akuten "Dysfunktionen" und Krisen, sondern schon "vorbeugend" besteht der Dienst des Evangeliums in dem Beitrag zur Gestaltung und Veränderung der den Lebensfunktionen der Menschen dienenden Gesellschaftsstrukturen, Organisationen und Institutionen und in der Seelsorge an den in ihnen tätigen Einzelnen.

VI. Entsprechend dem Auftrag der Kirche muß auch ihre "Ordnung" auf die Daseinsfunktionen der Menschen und die jeweilige Ebene, auf der sie sich vollziehen, bezogen sein.

1. Es besteht kein Zweifel, daß ein großer Teil der Lebensfunktionen von der Ebene des Ortes und von dem territorialen Strukturprinzip der Ortsgemeinde her nicht mehr zureichend in den Blick kommt. Aber ebenso kann gesagt werden, daß in der heutigen Funktionsgesellschaft Wohnen ihre Vorrangstellung bewahrt hat, die sie über alle anderen Funktionen heraushebt. Ihr bleibt mit Recht das kirchliche Strukturelement Ortsgemeinde in erster Linie zugeordnet.

Wenn die begrenzte aber besondere Teilzuständigkeit der Ortsgemeinde anerkannt ist, so ist der Weg frei zur Auflockerung ihrer Struktur. Wichtigstes Mittel dazu ist die Situations- und Umweltanalyse auf Ortsebene und die Selbstanalyse der Ortsgemeinde. Die Kirchengemeinde gelangt so zu besseren Kenntnissen beispielsweise über die Kommunalgemeinde, ihre Struktur und ihre Probleme (wo es nicht "funktioniert"), und sie kann herausfinden, was sich an ihren eigenen Lebens- und Arbeitsformen ändern muß, welche begrenzten Projekte sie in Angriff nehmen muß, damit sie auf

die Herausforderung, die von ihrer Umwelt ausgehen, antworten kann. Von daher müssen dann etwa auch die Geldausgaben, das Bauprogramm, die Personalpolitik und ähnliche Lebensäußerungen der Ortsgemeinde neu entworfen und geplant werden.

2. Viele der Herausforderungen werden von der Ortsgemeinde nicht bewältigt werden können, weil das Zentrum der beteiligten Daseinsfunktionen auf einer höheren Ebene liegt. Das kann der Kreis, es kann auch die Region sein.

Aufgabe auch hier der notwendigen regionalen Analyse ist die Erhellung der Lebensfunktionen und Gesellschaftsstrukturen und ihrer Entwicklung, die Aufstellung eines Problemkatalogs der Region mit Angabe der Prioritäten, die Beantwortung der Frage nach der optimalen Größenordnung der kirchlichen "Mittelinstanz" in dieser Region als Partner der entsprechenden gesellschaftlichen Instanzen.

Für die kirchlichen Strukturüberlegungen auf Kreis- bzw. regionaler Ebene geht es vor allen darum, die ortsgemeindliche Monstruktur zu entflechten. Das könnte in zweifacher Weise geschehen:

- a) Die Ortsgemeinden sollten ermutigt werden, sich innerhalb eines Kirchenkreises oder einer Region zusammenzutun und mit Hilfe von Experten die je eigene ebenso wie gemeinsame Aufgaben in Richtung auf bestimmte Lebensfunktionen und entsprechende "Zielgruppen" zu durchdenken. Diese könnten dann mit Hilfe von Arbeitsteilung unter den Gemeinden und von Spezialisierung in Angriff genommen werden.
- b) Innerhalb eines Kreises oder einer Region sollten verschiedene Formen des Zusammenspiels von ortsgemeindlichen (parochialen) und nichtparochialen Strukturen ausprobiert und verwirklicht werden. Sie sollten durch eine laufende Analyse der Bedürfnisse der Umwelt gesteuert und korrigiert werden. Als Modell bieten sich unter anderen an:

Auf Kreis- oder Regionalebene bilden sich Gremien mit Laien-Fachleuten, die an bestimmten Projekten arbeiten und den Ortsgemeinden zur Beratung zur Verfügung stehen.

Eine Gruppe von vier oder fünf Gemeinden beruft auf eine hauptamtliche Planstelle einen Laienexperten zur Bearbeitung von Problemen und Projekten der in diesen Bereich dominanten Lebensfunktion. (Modell Marl)

Zusammenkopplung von parochialen Pfarramt und Funktionspfarramt auf Ortsebene. (Modell Gelsenkirchen-Eassel; Wolfsburg)

Pfarrer im Arbeitsteam: Unter Sprengung der ortsgemeindlichen Grenzen werden die Aufgabengebiete nicht nach geographischen, sondern nach sachbezogenen Gesichtspunkten aufgeteilt.

Zweigleisigkeit des Orts Pfarrers: Er übt neben seinen ortsgemeindlichen Pfarramt überparochiale Tätigkeiten aus, die auf bestimmte Lebensfunktionen bezogen sind (Modell Gladbeck).

Anstellung von Funktionspfarrern auf Kreis- oder Regionalebene zur Wahrnehmung vorwiegend regionaler Aufgaben, mit abnehmender Wirkungsintensität in Richtung auf die Ortsgemeinde. (Modell Dortmund)

VII. Entscheidend bei allen Ordnungs- und Strukturüberlegungen ist der Wille, Experimente freizugeben und zu fördern. In einer dynamischen Gesellschaft, deren eigentliches Strukturelement die Veränderung ist, können "Ordnungen" nicht mehr "ein für allemal" fixiert werden. Aber auch das, was sich an neuen Strukturen der Kirche herauskristallisieren wird, kann nur das Ergebnis eines langen Prozesses des Analysierens, Probierens und Experimentierens sein.

Deshalb müssen Modelle untersucht und nachvollzogen werden. Wenn sie sich bewährt haben, müssen sie einen höheren Grad von Verbindlichkeit erhalten. Dazu gehört die Bereitschaft zum Loslassen liebgeordneter traditioneller Formen ebenso wie zum Risiko. Es gehört auch Geduld dazu und die Fähigkeit zum zähen Durchhalten auch bei Enttäuschungen und Fehlschlägen.

Villigst, 8.11.1967

Michael Bartelt

Gedanken zur Entwicklung der Landwirtschaft

Gro-0

Die Verantwortung des Christen in diesem Prozeß

von Hans-Jochen Welk

Vortrag vor dem Öffentlichkeitsausschuß der Synode
in Berlin-Brandenburg, Januar 1968.

Unsere Zeit ist heute gekennzeichnet durch eine Bewegung, die alle Bereiche erfaßt und überlieferte Wertvorstellungen in ihr Gegenteil zu verkehren scheint.

Wir suchen nach Festpunkten und Leitlinien, um uns zu orientieren, um uns nach Möglichkeit bequemen dieser Bewegung zu entziehen.

Die von unseren Vätern geschaffenen Konstruktionen tragen nicht mehr.

Die Geschichte kennt Veränderungen, die die verschiedensten Lebensbereiche erfaßt haben. Aber wohl in keiner Zeit sind so weitreichende Prozesse in Gang gekommen, die selbst Bereiche erfassen, die wir als unverrückbare Gegebenheiten hingenommen haben.

Wir fragen nach den Ursachen und nach dem Ziel.

Wir sind es gewohnt, alles in bestimmte Formen zu pressen. Unerklärtes wurde von uns ins Reich der Transzendenz delegiert. Die christliche Botschaft, das Evangelium, ist in unseren Tagen recht fragwürdig geworden.

Die Autorität der Kirche ist dahin, ihre Kraft ist dezimiert. Wir stellen die Frage nach den: Wie konnte das geschehen? Wie ist das möglich? Unser ganzes Bemühen läuft auf Restauration hinaus, ohne den Mut zu haben, die wahren Ursachen zu erkennen.

Die Autorität ist mit den Machtinteressen und Klassenkämpfen der Geschichte eng verbunden. Alle Überlieferung und Lehre ist durch diese Gebundenheit betroffen. Die kirchliche Lehre trägt das Gesicht bestimmter Zeiten und denkt in deren Kategorien.

Was wir heute neu lernen müssen ist, wie bestimmte Beziehungen in der Geschichte zur Gestalt Jesus Christus deutlich hervor treten. Geschichte ist gewesene Politik, was bedeutet uns heute Politik, wie verstehen und gestalten wir sie?

Christus zwingt uns in ein neues Leben, wer das begreift, wird in die Nachfolge gezwungen. Gottesglaube ist nicht eine Frage des Dankens, sondern der Wirklichkeit.

Mein Anliegen ist es heute, über einen Bereich zu sprechen, den die Ernährung der Menschen Aufgabe ist. Wie verstehen wir diese Wirklichkeit?

Hunger zerstört die physische Existenz der Menschen. Hunger ist die Folge sozialer Ungerechtigkeit. Deutlich wird uns das, wenn wir bedenken, daß heute die Hälfte der Menschheit hungert.

Bis zum Jahre 2000 wird sich die Gesamtzahl der auf der Erde lebenden Menschen verdoppelt haben.

Der bestehende Widerspruch zwischen raschem Bevölkerungszuwachs und heute vorhandener Nahrungsdecke vergiftet die Hirne der Menschen. Ich möchte mich zu diesem Thema nicht weiter verbreiten, als zum Verständnis wichtig ist.

Die Bewältigung des Hungers ist heute eine Klassenfrage, was ich deutlich machen möchte. Ist diese Erkenntnis ein Bestandteil der Aktion "Brot für die Welt"?

Wenn wir von Hunger sprechen und dabei die Begleiter des "Kalorienhunger" den Eiweißhunger, Vitaminhunger, oder Mineralhunger verstehen, hungern auf der Erde 1,5 Milliarden Menschen. Die Zonen des chronischen Hungers decken sich mit den Teilen der Welt, in denen die PK gering entwickelt sind, gekennzeichnet durch mangelnde Industrie, primitives Niveau der Landwirtschaft, rückständiges Transportwesen, Analphabeten. Diese Zurückgebliebenheit ist heute eine harte Anklage gegen die Kolonialmächte in alten und neuen Kleid, die durch infame Ausbeutung und brutale Unterdrückung geschichtlich Schuld und Schande auf sich geladen haben.

Als Folge des Kolonialismus zeichnen sich drei große Zonen der Erde ab, in denen chronischer Hunger herrscht:

Ferner Osten

Mittel- und Südamerika

Afrika

Das im Durchschnitt hohe Nationaleinkommen in den führenden kapitalistischen Industriestaaten beruht zu einem nicht unwesentlichen Teil auf der Armut der Bevölkerung in den ökonomisch schwach entwickelten Ländern. Wenn wir diese drei Zonen als Zonen des chronischen Hungers betrachten, sollten wir folgende Fakten nicht übersehen:

Chronischen Hunger erleiden auch Millionen Menschen in Kleinasien, Spanien, Portugal, Griechenland, ja selbst in den USA und in Großbritannien.

Der chronische Hunger ist kein Attribut der Reichen, er ist eine Geißel der Millionen armer, besitzloser einfacher Menschen.

Auch in den ärmsten Hungergebieten gibt es Angehörige der reichen herrschenden Klassen, die in großer Üppigkeit leben.

John F. Kennedy hat 1961 aufgeführt, daß in den USA 17 Millionen Menschen hungern.

Das Wettrennen, das in Gang gekommen ist zwischen der wachsenden Bevölkerung in den von der Geißel des Hungers gepeinigten Ländern auf der einen Seite und der Nahrungsmenge auf der anderen Seite, wird entschieden auf den Gebieten der Ökonomie und der Politik.

Der Mensch ist die wichtigste PK.

Mit dem Wachsen der Bevölkerung erhöht sich auch das Potential der physisch und geistigen Arbeitskraft und damit die Fähigkeit, die materiellen Bedürfnisse immer besser zu decken.

Der Mensch ist unter bestimmten gesellschaftlichen Bedingungen in der Lage, eine Wirtschaft der Fülle zu schaffen, in der alle satt werden und menschenwürdig leben können. Wissenschaft und Technik sind heute so weit fortgeschritten, daß sie im Prinzip Hunger und Armut in der ganzen Welt ein Ende setzen. Der Hunger hunderter Millionen einfacher Menschen ist der Preis für die schwindelerregenden Profite einiger weniger Monopole.

Neokolonialismus und Aufrüstung verschlingen das Brot der ökonomisch schwach entwickelten Völker, hindern sie, ihre Nahrungsproduktion so zu steigern, wie es notwendig wäre.

Hunger ist in unserer Zeit eine Geißel des kapitalistischen Systems. Die Lösung dieses Problems ist aufs engste mit der Lösung der drei politischen Grundfragen verknüpft:

1. Befreiung der Arbeit vom Joch des Kapitals
2. Völlige Vernichtung des Kolonialismus mit all seinen Folgen
3. Sicherung eines dauerhaften Friedens zwischen den Völkern.

Die Arbeit in der Landwirtschaft gilt der Nutzung des Bodens

Der Gegensatz zwischen Stadt und Land stellt sich als ein vom Menschen geschaffenes Verhältnis zwischen Mensch und Boden dar. Das Eigentum an Boden oder auch Grundeigentum genannt soll hier in seinen geschichtlichen Formen keiner Analyse unterzogen werden.

Das Grundeigentum setzt das Monopol gewisser Personen voraus, über bestimmte Portionen des Erdkörpers als ausschließliche Sphäre ihres Privatwillens mit Ausschluß aller anderen zu verfügen (Marx, Kapital III, S. 663).

Marx setzt sich mit der "Philosophie des Rechts" von Hegel auseinander, der das freie Privateigentum an Grund und Boden nicht als ein bestimmtes gesellschaftliches Verhältnis, sondern als ein Verhältnis des Menschen als Person zur Natur interpretiert, als absolutes Zueignungsrecht des Menschen auf alle Sachen. Damit wird eine ganz bestimmte juristische Vorstellung vom Grundeigentum verbunden, die dieses Verhältnis für absolut versteht. Ich streiche dies besonders heraus, um deutlich zu machen, daß der biblische Glaube das von Hegel konstruierte Verhältnis von Mensch und Natur nicht kennt.

Der Mensch wird im Schöpfungsbericht als Mitgestalter Gottes determiniert. Nicht Besitzergreifung charakterisiert sein Verhältnis, sondern Dienstbarmachung für den Menschen. Im Kapitalismus besteht das Monopol des privaten Grundeigentums der Klasse der großen Grundeigentümer. Das Grundeigentum wird zu einem beträchtlichen Teil an kapitalistische Pächter und an Kleinbauern verpachtet. Das Grundeigentum trennt sich von der landwirtschaftlichen Produktion. Durch diese Möglichkeit wird den Besitzenden das Recht eingeräumt, für den Boden einen Preis in Form von Pacht aus der Landwirtschaft abzuschöpfen.

Durch die Ausbeutung der Produzenten der Landwirtschaft wird der Gegensatz zwischen Stadt und Land im Kapitalismus immer größer. Der Boden hat keinen Wert, nur durch die zweckgerichtete Arbeit werden Werte geschaffen. Diese Zusammenhänge für unsere Zeit richtig erkannt zu haben, ist das Verdienst von Marx.

Der Widerspruch zwischen Stadt und Land wächst sich in Kapitalismus zu einer Knechtung und Versklavung der in der Landwirtschaft tätigen Menschen aus, der zur Lösung herausfordert.

Darüber können auch nicht vordergründige Erscheinungen in hochindustrialisierten Ländern hinwegtäuschen.

Trotz Produktivitätssteigerung in der westdeutschen Landwirtschaft, trotz Verdoppelung der landwirtschaftlichen Produktion von 1949 bis 1957 liegt der erzielte Lohn durchschnittlich 32,5 % unter dem Vergleichslohn, von den kulturellen Gegensätzen ganz zu schweigen. Westdeutsche Betriebswirtschaftler interpretieren diese Rückständigkeit nicht als Folge fehlender Leistungen, sondern als Folge hoher Leistungsfähigkeit der Landwirtschaft, die einen Rückgang verlangt, um sich den biologisch bedingten Gegebenheiten anzupassen und um einkommensmäßig mit der Gesamtentwicklung Schritt zu halten.

Mir liegt daran, aufzuzeigen, wie notwendig es ist, zum Fragenkomplex des Besitzes von PM einen parteilichen Standpunkt zu beziehen. Für die Kirche ist es zu einer gefährlichen Tradition geworden, den Dingen nachzulaufen. Sie kommt immer dann 5 Minuten zu spät, wenn an Schlaf der Welt gerüttelt wird, tritt aber vor der Zeit in Aktion, wenn überlebte Strukturen der Restauration bedürfen.

Es ist heute für Christen von größter Wichtigkeit, daß sie zu den Problemen dieser Zeit einen klaren parteilichen Standpunkt beziehen, wenn sie nicht mit dem Verdacht behaftet bleiben möchten, gesellschaftlichen Wandlungen dieser Zeit falsch begegnet zu sein.

Das Studium der Geschichte ist notwendig, als rechtes Verständnis für christliche Existenz. Vordringlich ist wissenschaftliche Vorausschau zum Zwecke rechter Gestaltung christlicher Existenz, um der Welt heute von dem zu kündigen, was morgen sein wird.

Was bedeutet für den Christen Parteilichkeit?

Dem Menschen ist in Jesus Christus die Verheißung Gottes gegeben:

- Du sollst vollkommen sein, wie Dein Vater im Himmel vollkommen ist. Der ganzen Menschheit gilt aber auch das Wort:

Tut Buße, das Reich Gottes ist nahe herbei gekommen!

Wenn die Verheißung über den Leben der anderen Menschen steht, wird sie zur Verantwortung für uns, damit der andere den Blick für die Verheißung nicht verliert und wird konkret:

"Was Ihr getan habt dem geringsten meiner Brüder, das habt Ihr mir getan". (Matth. 25. 40)

Das ist der Ruf, der an uns zur täglichen und stündlichen Entscheidung ergoht. So ergoht er die Völker und die Menschheit.

Marxismus und Christentum sind in die Entscheidung gestellt, die Parteilichkeit fordert für das Sehen der Unterdrückten gegen die Macht derer, die ihren Sehen im Wege stehen.

Menschliche Parteilichkeit ruft uns, und die Verheißung Gottes bestimmt uns. Uns rufen die Angst und Not der einfachen Menschen, die in Sicherheit leben möchten und in Angst gestellt sind. Es ruft uns der Hunger der Völker, das Ringen um Selbstbestimmung, der Krieg, der Haß und Mißtrauen schafft und die Menschen vergiftet. Wir können nicht für den Frieden arbeiten, wenn wir diesen Anruf aus den Wege gehen.

Es gibt keine Partei, die nicht ihr Teil an Haß und Bitterkeit und Mißtrauen mit sich trüge.

Wir müssen Partei nehmen für das Promenschliche gegen Unwissenheit, Angst und Mißtrauen und dürfen unter der Verheißung dessen stehen, der diese Mächte überwunden hat.

Der Mensch beginnt nur so in Verantwortung für den Menschen und die Menschheit in Wahrheit (heißt konkret) zu leben und zu wirken.

Wodurch wir uns als Christen heute auszeichnen ist doch durch "Furcht in der Liebe". Wir stehen in der Angst vor uns selbst und vor dem Schreckbild des Marxismus.

Die Entwicklung der Landwirtschaft in der DDR

Die besondere historische Vergangenheit und die spezifisch nationalen Besonderheiten machen die Annäherung von Stadt und Land in jedem einzelnen sozialistischen Land zu einer eigenständigen Problematik. Wenn wir sagen können, daß die deutsche Landwirtschaft auf Grund langer Traditionen der Einzelwirtschaft und der Umwandlung feudaler Güter in kapitalistische Junkerwirtschaften relativ intensiv betrieben wurde, so bestehen doch wesentliche Unterschiede in den dörflichen und städtischen Arbeits- und Lebensbedingungen. Diese Gegensätze sind in Süd- und Osteuropa noch krasser.

Worin äußert sich diese Zurückgebliebenheit?

1. technische Zurückgebliebenheit gegenüber der Industrie
2. niedriges Niveau der Arbeitsproduktivität auf dem Lande
3. Verharren in den PV der kleinen Warenproduktion
4. ungenügend entwickelte politische Bewußtheit und Organisiert-
heit der werktätigen Bauern
5. rückständige Lebensbedingungen, die da betreffen:

Einkommen

Wohnverhältnisse

Freizeit

Handel

Straßen- und Verkehrsverbindungen.

Besonders groß war die Rückständigkeit des Dorfes in den ostelbischen Gebieten Mecklenburg und Brandenburg.

Durch die fehlende Industrie in diesen Gebieten ist die Besiedlung gering.

Die wirtschaftliche Rückständigkeit konservierte die kulturelle Zurückgebliebenheit im ostdeutschen Dorf, was besonders die Wohnverhältnisse und die sozialen und kulturellen Einrichtungen wie

Krankenhäuser, Schulen, Gaststätten, Theater und Kinos betraf.

Der "preußische Weg" in der Landwirtschaft hat Armut, geistige Öde und kulturelle Stagnation im ostdeutschen Dorf der Vergangenheit besonders stark angezeigt, was durch die Auswirkungen des 2. Weltkrieges noch belastender wirkte.

Was auf wirtschaftlichem Gebiet schon gravierend war, wirkte durch die geistige Versklavung noch furchtbarer in Form der menschenfeindlichen Rassen- und Lebensraumtheorie in den Hirnen der Bauern viel länger nach.

Nach der Zerschlagung des Hitlerfaschismus war die Erziehung des deutschen Volkes zu einem neuen, demokratischen humanistischen Denken die komplizierteste Aufgabe.

Mit der Bodenreform, der größten demokratischen Massenaktion, wurde eine neue demokratische Entwicklung auf den Dörfern eingeleitet und die Basis des preußisch - deutschen Militarismus und Junkertums liquidiert.

Das wichtigste Ergebnis war die Schaffung des Bündnisses zwischen Arbeiterklasse und werktätigen Bauern.

Damit wurde der Bauer unter Führung der marxistisch-leninistischen Partei in den Aufbau und die Leitung des neuen demokratischen Staates einbezogen.

Das Bündnis zwischen Arbeiterklasse und Bauernwirtschaft ist die Grundlage des sozialistischen Staates, die soziale Gegensätzlichkeit zwischen Stadt und Land zu überwinden, weil der Bauer zum erstenmal in der Geschichte an der Macht teil hat.

Durch die Neugestaltung des Schulwesens, das einheitliche sozialistische Bildungssystem, ist den Kindern und Jugendlichen auf den Dörfern die gleiche Bildungsmöglichkeit wie den Kindern in den Städten garantiert. Für die Überwindung wesentlicher Unterschiede sind damit erst die objektiven Bindungen geschaffen.

Die Wechselwirkung zwischen Mensch und veränderter materiell technischer Basis

Mir erscheint diese Thematik wichtig, weil die Trennung zwischen Staat und Kirche einiges im Denken bei Theologen und Laienchristen durcheinander gebracht hat.

Man beobachtet bestimmte Veränderungen in den "weltlichen Dingen" und sucht nach theologischer Interpretation. Bevor mit den theologischen "Für" oder "Wider" eine Erklärung gefunden ist, sind neue Bedingungen vorhanden, so daß unweigerlich eine Diskrepanz entsteht, die ordnungswidrig wirkt. Es überkommt uns das Gefühl des "überfordert werdens".

Wer sind diese Kräfte, die dieses Tempo aufmachen, das uns soviel Kopfzerbrechen bereitet und als eine gegen den Menschen gerichtete Erscheinung hochgespielt wird? Hier und dort wird danach von den bösen zerstörenden Kräften gesprochen. Das ist verständlich und wird auch solange so sein, wie man die Ruhe und Stagnation der Bewegung vorzieht. Wir kommen nur zu einem neuen Verständnis der Wirklichkeit, wenn wir den Menschen richtig verstehen.

Der Mensch muß ein aktives Verhältnis zum Leben gewinnen. Von den Marxisten dürfen wir das ganz neu lernen. Sie lehnen es ab, etwas als Ziel der Menschen selbst anzuerkennen, das er sich nicht selbst gestaltet und schafft.

Wie versteht der biblische Glaube den Menschen?

Im Schöpfungsbericht heißt es 1. Mose 2,

- V. 5: Und allerlei Bäume auf den Felde waren noch nicht auf Erden, und allerlei Kraut auf den Felde war noch nicht gewachsen; denn Gott der Herr hatte noch nicht regnen lassen und es war noch kein Mensch, der das Land baute.
- V. 15: Und Gott der Herr nahm den Menschen und setzte ihn in den Garten Eden, daß er ihn baute und bewahrte.
- V. 19: Denn als Gott der Herr gemacht hatte von der Erde allerlei Tiere auf den Felde und allerlei Vögel unter den Himmel, brachte er sie zu den Menschen, daß er sähe, wie er sie nannte; denn wie der Mensch allerlei lebendige Tiere nennen würde, so sollten sie heißen.

Gott schafft sich den Menschen als Mitgestalter, als seinen Schöpfer, der das in Gang gesetzte weiterbauen und bewahren soll, als Herrn der Erde.

Das bedeutet auch heute in unserer Zeit, in Zeitalter der wissenschaftlich technischen Revolution, daß er Herr ist über das von ihm Geschaffene, daß er die Wissenschaft und Technik meistert und daß er mit den Geschaffenen schöpferisch wirkt.

Gottes "Ja" zu dieser Welt und zum Fortgang der Gestaltung der Welt durch den Menschen zu einem Ziel (Ihr sollt vollkommen sein, gleichwie Euer Vater vollkommen ist.) ist der in Jesus Christus Mensch gewordene Gott.

Das ist die Dialektik, die wir verstehen müssen. Der Mensch wird herausgehoben von aller anderen Kreatur als besonders ausgestattetes Einzelwesen, das aber nur dann ganz Mensch sein kann im Wirken für den anderen Menschen, nur als gesellschaftliches Wesen kann er ganz Mensch sein. Das ist seine Bestimmung und seine Verantwortung.

Der Mensch befindet sich in steter Wechselwirkung zu seiner Umwelt. Seine Fähigkeit zu arbeiten ist verbunden mit dem vorausschauenden Wissen um die Folgen seines Handelns. Dieses Wissen um die Folgen macht ihn auch gleichzeitig verantwortlich für sein Tun. Maschinen können zwar mehr leisten als der Mensch (Computer), besitzen aber nicht die Fähigkeit der Verantwortung, sie bedürfen des Auftrages. Durch die produktive Arbeit entsteht die mögliche Form des menschlichen Daseins, das wiederum nur gesellschaftliches Sein ist, durch die Sprache als bindendes Element.

Sie schafft die Voraussetzungen für Mitteilungen, Übermittlungen von Erkenntnissen, Ergebnissen und Gefühlen und gewährt Anregung zum Handeln.

Das Gefühlsleben wird durch das gesellschaftliche Sein, durch die gesellschaftliche Umwelt bestimmt. Eine unerschöpfliche Quelle von tiefen, beständigen und vielseitigen Gefühlen ist in der Einstellung zur produktiven und gesellschaftlichen Arbeit gegeben, z. B. die Arbeitsbegeisterung, die Arbeitsfreude, die Arbeitsliebe, Arbeitslust und das Erfolgserlebnis.

Das den Menschen kennzeichnende Pflicht- und Verantwortungsgefühl drückt eine sehr wesentliche Seite des Verhältnisses zum anderen Menschen aus.

Es ist gut entwickelt, wenn Pflichterfüllung niemals zu einer Last, sondern Lebensinhalt und Lebensglück bedeuten.

Das Vertrauen schafft eine Atmosphäre, in anderen Menschen die Kraft zu sehen, mit der die größten Leistungen vollbracht werden können.

Ich wollte hier nur einige Begriffe aufzeigen, die mit der Gestaltung der Persönlichkeit in Verbindung stehen.

Die Persönlichkeit ist gekennzeichnet durch bestimmte Fertigkeiten, Interessen, bestimmte Charakterzüge und Temperamente, ausgeprägten Willen, gesellschaftliches Bewußtsein und Leitbild.

Wie gestaltet heute der Mensch die sozialistische Landwirtschaft in der DDR ?

Es kann ganz allgemein festgestellt werden, daß der Mensch heute viel intensiver lebt, er lebt heute gegenüber seinen Großeltern und Urgroßeltern 100 Leben in einem. Das wird deutlich, wenn man bedenkt, daß in den letzten 15 - 20 Jahren die Hälfte des menschlichen Wissens erarbeitet wurde. Das Wissen in der naturwissenschaftlichen Disziplin verdoppelt sich heute alle 10 Jahre.

Mit der demokratischen Bodenreform und der sozialistischen Umgestaltung der Landwirtschaft erlebt das Dorf zwei Revolutionen. Die werktätige Bauernschaft wird in Verbindung mit der Arbeiterklasse zur geschichtsgestaltenden Aktivität befähigt und gestaltet die sozial - ökonomischen Verhältnisse grundlegend um.

Die landwirtschaftliche Produktionsgenossenschaft trat an die Stelle der Einzelwirtschaften. Die Großflächenwirtschaft löste die Kleinparzellenwirtschaft ab. Die Gemeinschaftsarbeit ersetzte die isolierte individuelle Tätigkeit als Einzelbauer. Soziale Gleichheit anstatt sozialer Zerrissenheit bestimmt heute das gesellschaftliche Gefüge des Dorfes. Die Wurzeln der sozialen Differenzierung der Bauernschaft wurden beseitigt. Maschinenarbeit verdrängt in wichtigen Produktionsbereichen die Hand- und Gespannarbeit. Nicht mehr überlieferte bäuerliche Erfahrungen allein bestimmen die Landarbeit, sondern in zunehmendem Maße wissenschaftliche Erkenntnisse und moderne Technologien. Mit all diesen Prozessen sind qualitative Umwandlungen im Bewußtsein der Menschen auf den Lande, in ihrem Kulturniveau und in kulturellen Leben des Dorfes verbunden.

Neue Wirtschaftsformen ermöglichen neue Lebensformen.

An die Stelle der zwerghaften Produktionsbedingungen und der isolierten Arbeit der Einzelbauern tritt die landwirtschaftliche Produktionsgenossenschaft, die Gemeinschaftsarbeit von Gruppen und Kollektiven.

Ein Genossenschaftsbauer betreut heute als Viehzuchtbrigadier ein Vielfaches von den an Tieren, als ihm in der Einzelwirtschaft möglich war. Planung und Arbeitsvorbereitung, Rechnungen, Messungen und Wiegen zur Kontrolle der Arbeitsergebnisse sind in der Genossenschaft

geradezu unerlässliche Elemente einer erfolgreichen Wirtschaftsführung.

Ökonomisches Denken, Fähigkeiten im Leiten von Menschen werden besonders von den Leitern der verschiedenen Arbeitsgebiete verlangt. Der Wirkungsbereich des Einzelnen wird größer.

Die erfahrensten Bauern werden zu Vorsitzenden, Vorstandsmitgliedern oder Brigadiere gewählt, in die verschiedensten Kommissionen gewählt, ihre speziellen Erfahrungen werden wirksamer, weil in höherem Maße genutzt. Die praktischen Erfahrungen, die in der Landwirtschaft genügten, reichen heute nicht mehr aus. Ohne wissenschaftliche Kenntnisse sind die größeren Produktionsaufgaben nicht mehr zu lösen.

So beansprucht die genossenschaftliche Arbeit nicht nur die vorhandenen Kenntnisse und Fähigkeiten und Erfahrungen in höheren Grade, sie stellt zugleich höhere qualitative neue Ansprüche an die produktiven Fähigkeiten. Ursache ist der wissenschaftlich technische Fortschritt.

Der Bauer kann nicht mehr "Zehnkämpfer" sein, er muß Spezialist sein. Die Landwirtschaft verlangt und ermöglicht einen neuen Produzententyp, der über hoch Spezialkenntnisse und eine hohe Allgemeinbildung verfügt.

Vorsitzende, Buchhalter, Meliorationstechniker, Rindenzüchter, Schweinezüchter, Traktor-, Landmaschinen- und Betriebsschlosser, Elektrofachleute sind Berufe, wie sie in der sozialistischen Landwirtschaft benötigt werden. Die fortschreitende Arbeitsteilung und die damit verbundene berufliche Spezialisierung ist mit dem Verlust der Universalität der Fähigkeiten verbunden, die die einzelbäuerliche Wirtschaftsweise charakterisierte.

Diese vielseitige Fähigkeit des Einzelbauern war aber vor allem sich ständig wiederholende einfache körperliche, schwere, ermüdende Arbeit, die den Bauern - aber besonders der Bäuerin - eine allseitige Entwicklung der Persönlichkeit verwehrte. Die sozialistische Umgestaltung der Landwirtschaft führt zu einer Freisetzung schöpferischer Fähigkeiten und Potenzen in einem solchen Umfang, daß für eine ganze werktätige Klasse - die Genossenschaftsbauern - eine echte Persönlichkeitsentwicklung erst möglich wird.

Demokratische Mitbestimmung über alle Belange, gemeinsame Arbeit, einheitlicher Arbeitsbeginn, feste Arbeitszeit, kollektive Beratung

über Arbeitsorganisation und Arbeitsergebnisse, Einzeleleitung, planmäßige Arbeit und anderes bringen neue Arbeitsgewohnheiten in der Landwirtschaft hervor.

Das ist der bedeutendste Umwandlungsprozeß, den der Sozialismus auf dem Lande hervorbringt, Erziehung und Bildung des modernen sozialistischen Landwirts, der mit dem gebildeten sozialistischen Fachmann in der Industrie weit mehr gemeinsam hat als mit den Bauern der Vergangenheit.

Kompliziert ist der Prozeß, überlebte Gewohnheiten und Traditionen erfolgreich zu überwinden, damit die Persönlichkeit in der Gemeinschaft wächst. Überzeugenden Ausdruck findet das in der Entwicklung von ehemaligen Einzelbauern und -bäuerinnen zu fähigen Leitern, die den vielseitigen Mechanismus des landwirtschaftlichen Großbetriebes beherrschen, große Kollektive von Menschen führen und umfangreiche materielle Mittel verwalten.

In Vorständen und Kommissionen lernen die Bauern einen landwirtschaftlichen Großbetrieb zu leiten, ihre Einsicht in gesellschaftliche Entwicklungsprozesse wächst, es bildet sich die Verantwortung für das Ganze heraus.

Das ist eine Form der Überwindung der bisherigen Trennung geistiger und körperlicher Arbeit.

Die aktiven Genossenschaftsbauern beschränken ihre Tätigkeit nicht nur auf ihre Genossenschaft, sondern fühlen sich für das Leben im Dorf verantwortlich. Ausdruck hierfür ist die steigende gesellschaftliche Aktivität in den Vorständen, in den Gemeindevvertretungen, den Leitungen der demokratischen Parteien und Massenorganisationen.

In Versammlungen und persönlichen Gesprächen werden nicht nur örtliche Angelegenheiten beraten, es werden auch Fragen der Innen- und Außenpolitik der DDR diskutiert.

Die Zahl der Bauern, die sich als aktive Mitgestalter der Politik unseres Staates fühlen, wächst.

Die Qualifikation der Genossenschaftsbauern, eine gesellschaftliche Dringlichkeit.

Erst die sozialistische Arbeitsgemeinschaft ermöglicht die demokratische Aktivität der Bauern, Mechanisierung der Feld- und Viehwirtschaft, Spezialisierung der Arbeit und qualitative Veränderungen im Kulturniveau der Genossenschaftsbauern.

Die fachliche Qualifizierung ist ein dringendes gesellschaftliches Erfordernis, denn der Aufbau der landwirtschaftlichen Produktion wurde in der DDR mit einer Bauernschaft begonnen, die ihre beruflichen Kenntnisse und Arbeitserfahrungen fast ausschließlich empirisch im Arbeitsprozeß der Einzelwirtschaft gewonnen haben. Großen Einfluß nehmen hier die Fach- und Hochschulen, Abendschulen, Kreisbauernschulen, Dorfakademien, Kurse der Volkshochschule. Während sich von 1930 - 1965 die Zahl der Hoch- und Fachschulkader jeweils etwa verdreifachte und die der Meister mehr als verdoppelte, hat sich die Zahl der Facharbeiter etwa sechsfacht.

damit ist der Anteil der fachlich qualifizierten Kader an den ganzjährig arbeitenden Mitgliedern der landwirtschaftlichen Produktion von 5,3 % auf 21,4 % der Mitglieder gewachsen.

<u>Mitglieder:</u>	<u>1960</u>	<u>1965</u>
mit Hochschulabschluß	1303	3783
" Fachschulabschluß	5768	13433
" Meisterprüfung	10412	24276
Facharbeiter	23343	138024

Nach einer Einschätzung der Akademie der Landwirtschafts-Wissenschaften wird die Qualifizierung der Arbeitskräfte der Landwirtschaft zum Jahre 1980 sich auf folgende Zahlen orientieren müssen:

270 000 AK im Feldbau
 Ø 4,5 AK/100 ha landwirtschaftliche Nutzfläche
 davon 1 % Agrochemiker
 4 % Meliorationstechniker
 74 % Agrotechniker
 21 % " mit Spezialbildung
 die 21 % müßten sich wie folgt zusammensetzen:

6 %	mit Spezialausbildung für Kolchossfrüchte
5 %	" " " Hackfrüchte
3 %	" " " Gemüseanbau
7 %	" " " Feldfutterfrüchte

Das Resultat dieser Entwicklung wird 1980 der theoretisch geschulte und praktisch erfahrene Spezialist für bestimmte Bereiche der Feld- und Viehwirtschaft sein, der in der Lage ist, selbständig oder im Kollektiv ganze Maschinensysteme einzusetzen.

Ständige Qualifizierung der Produzenten ist ein objektives Erfordernis des Übergangs zur industriemäßigen Produktion.

Nicht Verdrümmung und Vereinsseitigung des Menschen, sondern Entfaltung seiner Schöpferkraft, allseitige Entwicklung seiner Kenntnisse, wachsende Einsicht in die den natürlichen und gesellschaftlichen Prozessen zugrunde liegenden Gesetzmäßigkeiten - das sind die objektiven Forderungen, die die sozialistische Produktionsweise an den Menschen stellt.

Der Einfluß der Kooperationsbeziehungen.

Im Rahmen der wissenschaftlich-technischen Revolution geht der Prozeß der Arbeitsteilung und Spezialisierung über den Rahmen des Einzelbetriebes hinaus.

Die Kooperationsbeziehungen sind der Hauptweg zum modernen sozialistischen Landwirtschaftsbetrieb mit spezialisierten Produktionsprofil.

Der planmäßige Übergang zu industriemäßigen Produktionsmethoden als charakterisierender Prozeß der Entwicklung der sozialistischen Landwirtschaft wird bis 1980 ablaufen. Im Beschluß des VIII. Deutschen Bauernkongresses wird umrissen, was unter industriemäßigen Methoden zu verstehen ist.

- die Produktion auf einige Hauptproduktionszweige konzentrieren
- die Großproduktion einzelner Erzeugnisse mit spezialisierten Fachkräften und vollkommenen Maschinensystemen in selbständig abrechnenden Betriebsteilen zu sichern

- .. die moderne Wissenschaft und Technik zur weiteren Intensivierung der landwirtschaftlichen Produktion umfassend anwenden und eine hohe Rentabilität in den Betrieben zu erreichen

Dieser Übergang zur industriemäßigen Produktion erfordert große Veränderungen in der Organisation und materiellen Ausrüstung der Betriebe als auch große Umstellung der Menschen im Produktionsprozeß.

Heute müssen bei uns von einem Hektar 3 Menschen ernährt werden. Von einem Beschäftigten in der Landwirtschaft der DDR werden Produkte erzeugt, die z.Zt. der Ernährung von 13 Menschen dienen. Diese Leistung muß bis 1980 auf die Versorgung von 25 Menschen erhöht werden. Das bedeutet, daß solche gesellschaftlichen und ökonomischen Potenzen in der Landwirtschaft und Nahrungsgüterwirtschaft wirksam gemacht werden müssen, die es ermöglichen, einen höheren Gesamtzuwachs an landwirtschaftlicher Produktion, ihrer Verarbeitung und Voredelung im Zeitraum von 1970 - 1980 zu erzielen als im Zeitraum von 1960 - 1970. (ENALD)

Zusammenfassend läßt sich der Prozeß des Übergangs von der einzelbäuerlichen zur genossenschaftlichen Landwirtschaft mit seinem Einfluß auf das Dasein als Genossenschaftsbauer wie folgt skizzieren:

1. Erhöhung der wissenschaftlichen Allgemeinbildung, der fachlichen Kenntnisse und der technischen Fähigkeiten der bäuerlichen Persönlichkeit.
2. Größere Einsicht in gesellschaftliche Zusammenhänge.
3. Neues Verhältnis der Bauern zur Wirklichkeit, zur Arbeit, zur Natur und zur sozialistischen Gemeinschaft.
4. Kultivierung des Lebensstils auf dem Lande, Charakter in Wohnung und Kleidung, eine gesunde Lebensführung zur Erhaltung und Erhöhung des physischen und psychischen Wohlbefindens.

Durch den Übergang zu Kooperationsbeziehungen wird ein neuer Entwicklungsgrad erreicht. Der Tätigkeitsbereich des Einzelnen wird größer.

Wissenschaftliche Leitungsmethoden, ökonomisches Denken, prognostische Planung und sozialistische Menschenführung werden zu Grundbedingungen der erfolgreichen Leitung der kooperierenden landwirtschaftlichen Produktion.

Wachsender Umfang der Produktion und wissenschaftliche Leitung stellen vielseitige Ansprüche an den Genossenschaftsbauern, es entstehen geistige Bedingungen für die Entfaltung einer reichen menschlichen Individualität auf dem Lande.

Die Erziehung und Bildung des Einzelnen auf dem Lande ist daher keineswegs Privatsache, sondern gesellschaftliches Erfordernis.

Auf dem VII. Parteitag der SED wurde der Landwirtschaft der DDR folgende Aufgabe gestellt:

Um den wissenschaftlichen- technischen Fortschritt in der ganzen Landwirtschaft zu fördern, werden in einigen volkseigenen Landwirtschaftsbetrieben vorrangige Beispiele moderner industrieartiger Großproduktion auf den Gebieten Jungrinder-, Schweine- und Geflügelmast sowie der Eierproduktion und Milchwirtschaft entwickelt. Diese Beispielanlagen haben die Aufgabe, ausgehend von jetzt einschätzbaren wissenschaftlich-technischen Höchststand für verschiedene Standortbedingungen das Optimum der Konzentration industriemäßiger Großproduktion, rationellste und effektivste Einordnung in die komplexe Organisation und Leitung der Landwirtschaft und Nahrungsgüterwirtschaft praktisch zu zeigen.

In den nächsten 10 - 15 Jahren werden wir mit wesentlich stärkeren Traktoren, mit erhöhten Arbeitsgeschwindigkeiten, größeren Arbeitsbreiten, automatisierten Steuerungs- und Überwachungsmechanismen, vollautomatisierten bzw. teilautomatisierten Großanlagen sowie modernen Konservierungsanlagen, Futteraufbereitungsanlagen produzieren.

Das führt zu einer wesentlichen Erhöhung des Anteils an vergegenständlichter Arbeit, so daß die Bedürfnisse einer hochintensiven Landwirtschaft in immer stärkerem Maße die Struktur des Produktionsprogramms der betreffenden Industriezweige mitbestimmen werden.

(EWALD)

In der Landwirtschaft wird so systematisch eine industriemäßige Produktion aufgebaut, die in ihrer Arbeitsproduktivität einigen Zweigen der Volkswirtschaft vergleichbar wird und für den Menschen die Voraussetzung schafft, mehr Freizeit zur Entfaltung seiner Persönlichkeit zur Verfügung zu haben.

Veränderte Wohnverhältnisse werden durch geänderte Arbeitsbedingungen möglich

Von der Konzentration der Produktion gehen zentrifugale Wirkungen auf die Konzentration der gesellschaftlichen Einrichtungen und des Wohnens in bestimmten Dörfern aus. Es werden Siedlungsschwerpunkte entstehen, in denen folgende Einrichtungen konzentriert werden:

Zehnklassige polytechnische Oberschule

Wirtschaftshaus

Kindergarten und Kinderkrippe mit Sanitätsstelle (Lazarott)

Selbstbedienungskaufhalle

Dienstleistungseinrichtung - Reinigen - Reparatur - Friseur u.a.
staatl. Arzt- und Zahnarztpraxis

Betriebstierarztpraxis

Die Wohnverhältnisse und die Dienstleistungen werden das Niveau der städtischen Neubausiedlungen erreichen.

Diese Zentren sind dann keine Dörfer im alten Sinne mehr, sondern ländliche Wohnsiedlungen mit städtischem Charakter. (Agrostädte).

Arbeitsplatz und Wohnen werden getrennt sein.

Bis 1980 wird dieser Prozeß nur in Anfängen sichtbar werden.

Wesentliche Veränderungen der traditionellen Siedlungsstruktur und der Dorfformen - Haufendorf, Angerdorf, Straßendorf usw. sind in diesem Zeitraum noch nicht zu erwarten. Der Hauptgrundsatz der Dorfplanung - Trennung von Arbeits- und Wohnbereich, Konzentration des Bauens auf Wirtschaftszentren und Wohnbereichen - wird bei der Errichtung der dringend benötigten Wirtschafts- und Sozialbauten in den nächsten Jahren berücksichtigt werden müssen.

Freizeitgestaltung

Die sozialistische Umgestaltung der Landwirtschaft hat nicht nur in den gesellschaftlichen Verhältnissen auf dem Lande, sie hat auch in der persönlichen Lebensgestaltung der Bauern viel verändert.

Die Kooperation der Arbeit erfordert eine feste Arbeitsorganisation, einen zeitlich festgelegten gemeinsamen Beginn und eine einleitliche Beendigung des Arbeitstages. Damit wird die Arbeitszeit exakt von der individuell verfügbaren Zeit getrennt, es entsteht ein besonderer Freizeitbereich. Dieser Bereich wird im Laufe der Zeit umfangreicher, aber es werden noch wesentliche Unterschiede zwischen Stadt und Land im Maß der den einzelnen zur Verfügung stehenden Freizeit aufgrund objektiver und subjektiver Ursachen bestehen bleiben:

1. im Vergleich zur Industrie höherer Aufwand an lebendiger Arbeit, was zur Verlängerung der Arbeitszeit führt,
2. landwirtschaftliche Produktion beruht auf gelenkten Naturprozessen, die stör anfällig sind, witterungsbedingte Unterschiede führen zu Arbeitsspitzen und Arbeitstälern,
3. die persönliche Hauswirtschaft erfordert Mehrarbeit,
4. Hausarbeit und Versorgung der Familie schränken den Freizeitbereich der Genossenschaftsbäuerin sehr ein.

Eine wichtige Form der Freizeitverwendung ist die ehrenamtliche gesellschaftliche Tätigkeit, die Wahrnehmung wesentlicher staatsbürgerlicher Rechte und Pflichten.

Es handelt sich hierbei um die Lösung gesamt-dörflicher Probleme in Vorständen, Kommissionen, Aktive der LPG, ZBO, Volksvertretungen, Leitungen der demokratischen Parteien und Massenorganisationen, Elternbeirat, Jagdkollektiv, Ortsausschuß des Nationalen Front, Schiedskommission, freiwillige Feuerwehr u.ä.

All zu oft muß man feststellen, daß diese gesellschaftliche Tätigkeit bei den verantwortlichen Funktionären des Dorfes liegt, was zu einer einseitigen Freizeitbelastung für diese Menschen wird und die Entfaltung der sozialistischen Demokratie sehr erschwert.

Bewußtes Christsein und Handeln kann sich nur im Wirken dieses umfassenden Systems gesellschaftlicher Einrichtungen realisieren. Es geht hierbei auch nicht schlechtlin darum, Schrittmacher zu sein oder Fehler anderer zu korrigieren. Evangelium zu leben bedeutet Avantgarde zu sein, Schrittmacher zu werden im Prozeß der Gestaltung des entwickelten gesellschaftlichen Systems des Sozialismus.

Zur Freizeitbetätigung gehört auch die Gestaltung eines normalen Familienlebens, Zeit für Bildung und Erholung, neue Formen des Gemeinschaftslebens.

Diese neue Form des Gemeinschaftslebens findet ihren Ausdruck in Betriebsausflügen, Theaterfahrten, Exkursionen und Auslandsreisen. Dadurch wird der auf den Lande Tätige mit anderen Menschen bekannt und erweitert seinen persönlichen Erlebnisbereich.

Diese Tendenz wird durch zunehmenden Besitz an Motorrädern und Autos, durch Ausdehnung des Verkehrswezens, durch Urlaubsfahrten, durch gemeinsame Erlebnisse wie öffentliche Veranstaltungen zu Staatsfeiertagen, Erntefeste, Betriebsfeiern gefördert.

In zunehmenden Maße werden die Möglichkeiten der Bildung und Information durch Fernsehen, Rundfunk, Presse, Film, Literatur und Theater genutzt, wobei das Fernsehen zum wichtigsten Freizeitfaktor innerhalb weniger Jahre geworden ist.

Fernsehen kann das universellste Kommunikationsmittel der Gesellschaft sein:

- es vermittelt Informationen von höchster Aktualität mit größerer Eindringlichkeit als Rundfunk und Presse
- es ist eine bedeutende Bildungseinrichtung
- es ist ein wirksames Mittel der Erziehung
- es ist eine wichtige Quelle der Unterhaltung, Entspannung und Erholung der Werktätigen, eine Form ihrer vielseitigen geistigen Fähigkeit in der Freizeit.

Das Bedürfnis nach Geselligkeit, nach Zusammenkünften in Freundes- und Bekanntenkreisen, nach Gemeinschaftserlebnissen vermag es nicht zu befriedigen. Es bietet auch keinen Ersatz für schöpferische Betätigung.

Durch die Modernisierung der Wohnverhältnisse, durch neue Formen der Kommunikation, durch mehr Freizeit, durch steigendes Einkommen sind den Menschen Möglichkeiten erschlossen aktiv zu werden, wie es die überlieferte ländliche Struktur nicht zuließ. Alle Bemühungen sind auf die Neugestaltung der Umwelt der Menschen gerichtet. Nur wer das begreift, die Zusammenhänge erkennt und bewußt aktiv gestaltet, wird die Freiheit erleben dürfen, in der wir leben können. In dieser Verantwortung zu leben, ist das Schwierige, weil Freiheit als Status bewußt mißverstanden strapaziert wird.

Was bedeutet uns brüderliche Christengemeinschaft auf dem Lande?

Die Möglichkeit menschlichen Lebens gestaltet sich in organisiertem Leben. Somit kann christliche Gemeinde nicht Versorgungs-einrichtung sein, sondern muß Übungsplatz werden für das in menschlichen Leben notwendig gewordene organisierte Miteinander. Es darf doch nicht angenommen werden, daß Menschen, die Verantwortungsbewußt im Beruf stehen, sich an "Märchenstunden" kirchlicher Institutionen orbauen.

Jeder Einzelne ist mit besonderen Gaben ausgerüstet, nur wenn er sich übt, den Bruder zu begegnen, wird er in der Organisation leben können.

Frei leben können bedeutet informiert sein.

Mit dem Bruder in Gespräch sein, hören können, sollte vor dem Agitieren stehen.

Ich meine nicht, daß es sehr vorteilhaft ist, in den Gemeinden nach Alter und Geschlecht zu desorganisieren.

Struktur bestimmend sollten kooperative Beziehungen sein, die den Einzelnen fordern und so in Gemeinschaftsarbeit führen, die in der Qualität mehr sein kann als die Summe der Einzelleistungen.

Was wir üben müssen ist Offenheit, Ehrlichkeit, Zielstrebigkeit und Verantwortlichkeit.

Wo sollte das nicht besser möglich sein als in der brüderschaftlichen Christengemeinde, die um die Vergebung weiß. Was bedeutet für uns Vergeben? Ist es nicht das "Schuldig werden" für den anderen? Ist nicht die Sünde, die Schuld des Bruders unsere Schuld, die ihn schuldig werden ließ? Vergebung ist nicht billiges Tilgen für nicht gewesenes Erklären, sondern den Bruder in Liebe begegnen, für ihn schuldig werden. Wissen darum, daß Christus so für uns überwunden hat. "Furcht ist nicht in der Liebe", heißt es 1. Joh. 4, 18.

H. Cox formuliert in seinem Buch "Stadt ohne Gott?":

Der biblische Gott wird dem modernen Menschen in der Welt sozialer Wirklichkeit gegenwärtig. Der Gott des Evangeliums ist der der Freiheit und Verantwortung will, der in Hoffnung in die Zukunft verweist.

Diese Zukunft beginnt heute durch unser revolutionäres Mitgestalten. Das erfordert gegenseitiges Verständigen, gegenseitigen Informationsaustausch (Kommunikation).

Wir werden das nicht gerecht, wenn wir nur Kirchturmpolitik machen. Was wir brauchen ist Kommunikation, die zielgerecht gestaltet und zur Handlungsfreiheit und freudigen Verantwortung vorwärts weist.

Nur so erhält Gemeinde Sinn, wenn sie sich bemüht, an den Erscheinungen der Zeit nicht vorbeizugelen. Das setzt Information voraus.

So wird unser Gottesdienst Dienst an Menschen, und unser Gebet wird so Bitte für rechten Dienst.

An die Mitglieder des Kuratoriums der Gossner-Mission in der DDR

3.10.68
G.-OP
S/K

Sehr verehrte Brüder,

heute habe ich Ihnen zunächst eine traurige Mitteilung zu machen. Unser Freund, der theologische Lehrer, Professor Saban Surin, Leiter des Colleges in Ranchi, den viele von Ihnen bei seinem letzten Besuch in der DDR kennenlernen konnten, ist genau an seinem 40. Geburtstag, am 4.10.68, an einem Schlaganfall gestorben. Prof. Surin war einer der führenden Leute der Gossner-Kirche, er war der Kontaktmann der Gossner-Kirche im Blick auf die Beziehungen zu der Gossner-Mission in der DDR und auch zu den Volksdemokratien. Er hatte an der 2. Allchristlichen Friedenskonferenz in Prag teilgenommen und gehörte seitdem zur Ökumenekommission und hat in ihr - so gut er konnte - mitgearbeitet. Er war gerade dabei, ein Büchlein über Indien zu schreiben, das in der DDR veröffentlicht werden sollte. Die Gossner-Kirche in Indien hat in ihm einen guten Theologen und einen leitenden Mann verloren.

Ich habe mir erlaubt, an zwei Brüder in der Gossner-Kirche, die dort in der Leitung und mit uns besonders verbunden sind, bereits zu schreiben: an Dr. Bage und Dr. Singh, gleichfalls an den Präsidenten. Das Kuratorium wird sicher in seiner Sitzung am 27.11.68 noch einen Brief an die Gossner-Kirche schreiben. Wenn einer aber schon allein schreiben möchte, die Adresse der Kirchenleitung: G.E.L. Church Compound, Ranchi/Bihar, Präsident Aind.

Dann übersende ich Ihnen das Protokoll der letzten Kuratoriumssitzung vom 19.6.68 und auf einem beiliegenden Blatt die Tagesordnung für die Kuratoriumssitzung am 27.11.68. Wir beginnen um 10.00 Uhr und haben eine ganze Reihe von Punkten.

Ich darf Sie im Namen unseres Vorsitzenden bitten, sich diesen Tag wirklich für uns freizunehmen. Auch wir von der Dienststelle bitten Sie, daß Sie nach Möglichkeit alle kommen, denn wir haben sehr wichtige Fragen miteinander zu verhandeln.

Wir müssen im Blick auf Beziehungen und im Blick auf unsere theologische Arbeit das Kuratorium in Anspruch nehmen, wenn wir wirklich weiterkommen wollen.

Darum unsere herzliche Bitte, kommen Sie zu uns. Die Sitzungen sind ja auch nur zwei- bis dreimal im Jahr, so daß Sie für die Gossner-Mission nicht so sehr viel Zeit - jedenfalls für dieses Gremien - investieren müssen.

b.w.

Wir schließen mit dem Abendessen um 18.00 Uhr und würden
uns sehr freuen, wenn alle Brüder solange bleiben könnten.
Es gehört auch in diesem Kreis für uns die Tischgemeinschaft
sehr wesentlich zu unserem Miteinander.

Ich grüße Sie im Namen unseres Vorsitzenden und auch im
Namen aller Mitarbeiter der Dienststelle sehr herzlich

Ihr

Bauer Krotter

Anlagen

N.S. Der Verwalter des Bischofsamtes in Berlin-Brandenburg,
Generalsuperintendent D. Schönherr, ist zu unserer
Sitzung als Gast eingeladen.

Kuratoriumssitzung der Gossner-Mission in der DDR am 27.11.68

Tagesordnung:

1. Andacht (Pfr. Schrem)
2. Vorstellung eines "ökumenischen Gesprächspartners"
- des katholischen Bruders Antonius Veerkamp
(Veerkamp wird über seine Erfahrungen in East-Harlem
und über seinen bisherigen Weg sprechen)
3. Zum Protokoll der letzten Sitzung
4. Bericht über die Bedeutung der Beziehung zwischen
dem Schweizerischen Kirchenbund und der Gossner-Mission
in der DDR (Bäumlin)
5. Bericht über die Bedeutung der Beziehungen zwischen
der Neuen Orientierung (CSSR) und der Gossner-Mission in der DDR
6. Zur Weiterarbeit mit der "Katechetischen Neuorientierung"
7. Kurzberichte aus den Abteilungen, aus der Mitarbeiterkonferenz
und dem Laienkonvent
8. Bericht über die Arbeit der Gossner-Mission in der
Bundesrepublik und in Westberlin
9. Unsere weitere Mitarbeit im Ökumenisch-missionarischen Amt
10. Zu unseren Indienvorhaben
11. Verschiedenes.

Berlin, am 24.7.68

Protokoll der Sitzung des Kuratoriums am 19.6.68 um 10.00 Uhr

Beginn der Sitzung: 10.05 Uhr

Anwesend: Generalsuperintendent D. Jacob
Vizepräsident Gerard Burkhardt
Pfarrer Hartmut Grünbaum
Superintendent Cornelius Kohl
Superintendent Dietrich Schreiner
Pfarrer Georg Schram

Entschuld. fehlten: Oberkirchenrat Ingo Bräseklein
Propst Heinz Fleischhack
Pfarrer Johannes-Martin Möller
Pfarrer Eberhard Natho
Pfarrer Helmut Orphel
Pfarrer Walter Queißer
Konsistorialrat Manfred Stolpe

Von der Dienst-
stelle: P. Bruno Schottstädt
P. Martin Ziegler
P. Eckhard Schüllgen

Als Gäste: P. Klaus Bäumlin
Pastorin Pirkko Lehtio
P. Jürgen Michel
Frau Ruth Priese
Klaus Gubener

Tagesordnung:

1. Andacht (Sup. Kohl)
2. Zm Protokoll der letzten Sitzung vom 12.3.68
3. Zur Vorlage der Katechetischen Arbeitsgemeinschaft
(neuer Lehrplan)
4. Zum Gruppendienst in Verbindung mit der Gossner-Mission
in der DDR
5. Verschiedene.

Zu 1.: Anstelle von Sup. Kohl (der auf Grund der Zugverbindung erst später kommt, hält P. Bäumlin die biblische Be-
sinnung zum Lehrtext des Tages - Joh. 1,10 ("Die Welt
ist die große Möglichkeit Gottes").

Zu 2.: Das Protokoll der Sitzung vom 12.3.68 wird genehmigt.
D. Jacob hat danach eine Rückfrage zu 7 c (Überprüfung
des Kontos Kraftfahrzeuge der Stadtmission in Cottbus).
Schottstädt berichtet, daß der Prüfungsbericht der
Feuhandstelle vorliegt und liest den Schlusssatz
des Berichtes: "In buchhalterischer Hinsicht ergaben
sich keine Beanstandungen".
Er weist aber darauf, daß im Jahre 1967 insgesamt
6 Reifen und 5 Schläuche neu angeschafft wurden, daß
eine Doppelgelenkrolle relativ kurz nacheinander in den
Wagen eingebaut wurde und daß sich P. Jacob auch

Kraftstoffmarken aus dem Konto erstatten ließ.
Das Kuratorium nimmt diesen Prüfungsbericht zur Kenntnis, möchte aber nach Vorschlag des Vorsitzenden nicht mehr in die Einzelheiten gehen.
Der Prüfungsbericht wird zum Protokoll des Kuratoriums in der Dienststelle abgeheftet.

Zu 3.: Die Vorlage der Katechetischen Arbeitsgemeinschaft ist durch die Theologische Studienkommission überarbeitet worden und liegt in einer Neufassung vor.
P. Michel liest den ersten Teil des Memorandums, P. Schülzen den dritten Teil. Den Mittelteil referieren nacheinander Frau Priese und Herr Gubener, die als Gäste an der Sitzung teilnehmen.

Nach einer längeren Diskussion, an der alle Mitglieder des Kuratoriums sich beteiligen, beschließt das Kuratorium, die Arbeit vorlage der Katechetischen Arbeitsgemeinschaft Pfarrern und Gemeinden, die mit der Gossner-Mission zusammenarbeiten, als Arbeitshilfe anzubieten. Zunächst soll die Katechetische Arbeitsgemeinschaft zusammen mit P. Schülzen noch einmal den theologischen Teil überprüfen und überarbeiten. Danach schreibt der Vorsitzende des Kuratoriums ein Begleitschreiben, in dem deutlich gemacht werden soll, daß das Kuratorium die Arbeitsvorlage der Katechetischen Arbeitsgemeinschaft der Gossner-Mission in der DMR hoch schätzt, sich aber nicht mit allen theologischen Aussagen identifiziert, es aber als ein hilfreiches Angebot für die Gemeindepraxis empfiehlt.

Die Katechetische Arbeitsgemeinschaft soll bis zum 1.9.68 die Überarbeitung mit P. Schülzen zusammen vorgenommen haben. Dann wird die Vorlage durch den Leiter der Dienststelle dem Vorsitzenden des Kuratoriums übergeben, damit er das Vorwort abfassen kann. In dem Anschreiben soll die Katechetische Arbeitsgemeinschaft mit ihren einzelnen Gliedern namentlich genannt werden. Ebenso soll die Überarbeitung durch die Theologische Studienkommission Erwähnung finden. Die Mitglieder der Theologischen Studienkommission sollen auch namentlich genannt werden.

Zu 4.: Dieser Punkt wird von der Tagesordnung abgesetzt, nachdem der Gruppentag keine konkreten Anfragen an die Gossner-Mission gestellt hat.

Zu 5.: a) Das Kuratorium nimmt einen Bericht von Pastorin Lehtio entgegen. Dieser Bericht wird vervielfältigt und allen Mitgliedern zugestellt.
b) P. Ziegler berichtet über seine Berufung zum Superintendenten des Kirchenkreises Hersfeld und bittet das Kuratorium, ihn von seinem Auftrag als Abteilungsleiter des Gemeindedienstes zu entbinden bzw. seine Mitarbeit in der Dienststelle neu zu regeln.
Das Kuratorium nimmt durch den Leiter der Dienststelle zur Kenntnis, daß über die Verteilung der Aufgaben unter den Mitarbeitern der Dienststelle im Oktober in Gernrode beraten wird und daß Bruder Ziegler bis dahin seinen Auftrag innerhalb der Dienststelle behalten sollte.

Er schlägt zugleich dem Kuratorium vor, Ziegler erneut in das Kuratorium zu berufen.

Das Kuratorium beschließt: Ziegler behält seinen Auftrag als Vorsitzender der Mitarbeiterkonferenz. Aus der verantwortlichen Mitarbeit in der Dienststelle wird er entlassen.

Nachdem P. Ziegler den Raum verlassen hat, wird er einstimmig als Mitglied des Kuratoriums wiedergewählt.

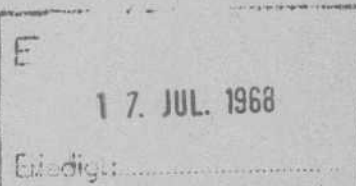
- c) Die nächste Sitzung des Kuratoriums wird auf Mittwoch, den 27.11. um 10.00 Uhr festgesetzt.

Die Sitzung ist um 15.35 Uhr beendet.

Protokollführer: P. Schottstädt

Gossner-Mission in der DDR
Kirchlich-theologische Seminare

1058 Berlin, am 4.7.68
Göhrener Str. 11
Ruf: 44 40 50



Liebe Schwestern, liebe Brüder!

Nach dem II. Vatikanischen Konzil sind die Strömungen innerhalb der katholischen Kirche, die sich theologisch und praktisch den Herausforderungen unserer Welt stellen, stärker hervorgetreten. Wir bemühen uns seit Jahren um diese Fragen im Hinblick auf die Kirche und die Gesellschaft. Wir suchen aber auch das Gespräch mit allen, die sich im ähnlichen Sinne bemühen.

Unsere nächste Seminar-Tagung soll Gelegenheit bieten, unsere katholischen Brüder nach den Veränderungen zu befragen, die sich in ihrer Kirche anbahnen.

Die Tagung steht unter dem Thema:

"GOTTES VOLK IN GOTTESWELT"
(Theologische und strukturelle Voraussetzungen der gesellschaftlichen Diakonie)

Wir laden Sie zu dieser Tagung vom

16. - 19. September 1968

sehr herzlich ein.

Vielleicht kann diese Tagung darüber hinaus einen Anstoß geben, mit den katholischen Christen an Ihrem Ort das Gespräch aufzunehmen, falls dies noch nicht der Fall sein sollte. Wir erwarten zu unserer Tagung katholische Brüder als Referenten und als Teilnehmer und würden uns freuen, wenn Sie auch mit uns arbeiten würden.

Die Tagung beginnt am Montag, dem 16.9. um 18.00 Uhr mit dem Abendessen und schließt am Donnerstag, dem 19.9. mit dem Mittagessen.

Der Tagungsbeitrag beträgt 15,- M.

Wir bitten Sie, Ihre Teilnahme bis zum 1.9.1968 bei uns anzumelden. Ein genaues Programm erhalten Sie nach Ihrer Anmeldung.

Im Namen aller Mitarbeiter grüßt Sie

Ihr
gez. Eckhard Schülzgen

Anmeldezettel

Hiermit melde ich mich zur Seminarwoche vom 16. - 19.9.68 an.

Ich reise an am..... um..... Uhr

Ich benötige ein/kein Quartier

Name:.....

Anschrift:.....

Schottstädt

P. Seeborg

Protokoll

der Sitzung des Kuratoriums der Gosener-Mission in der DDR
am 12. März 1968

Beginn der Sitzung: 10.15 Uhr

Ort: Jugendraum der Elias-Gemeinde, 1058 Berlin, Göhrener Str. 11

Anwesend: Gen.-Sup. D. Jacob (Vorsitzender)
Vizepräsident Burkhardt (stellv. Vorsitzender)
Hr. Grünbaum
Hr. Johann
Sup. Lohl
Hr. Möller
Hr. Natho
Hr. Orphal
Sup. Schreiner
Hr. Schrem

Entschuldigt
fehlten: Propst Fleischhack
Oberkons.-Rat Stolpe
Hr. Queißer
Oberkirchenrat Brascklein

Von der Dienst-
stelle: P. Schottstädt
P. Wiegler
P. Schüllagen
Frau Pasts, Lehtiö (Finnland)
Hau Vetter
Frl. Herold

Als Gäste: P. Jacob
P. Michel

Tagesordnung:

1. Andacht
2. Protokoll der letzten Sitzung vom 9.11.67
3. Bericht über die Arbeit der Mitarbeiterkonferenz
4. Zur Weiterarbeit mit Haus "Rehoboth" in Buckow
5. Weiterarbeit mit der Stadtmission
6. Vorlage der Studienkommission "Der Gruppendienst der Kirche"
7. Finanzen - Haushaltsplan 1968
8. Verschiedenes

Nach der Andacht, die Orphal hält, begrüßt der Vorsitzende die Mitglieder des Kuratoriums sowie die Gäste.

Es wird folgende Reihenfolge der Tagesordnungspunkte beschlossen:

1. Andacht
2. Protokoll der letzten Sitzung
3. Bericht der Mitarbeiterkonferenz
4. Vorlage der Studienkommission
5. Weiterarbeit mit der Stadtmission
6. Weiterarbeit mit Haus "Rehoboth" in Buckow
7. Finanzen - Haushaltsplan
8. Verschiedenes

An diese Reihenfolge hält sich die Numerierung des Protokolls.

Zu 2. Das Protokoll der Sitzung vom 9.11.67 wird genehmigt.

Zu 3. a) Ziegler berichtet über die Arbeit der Mitarbeiterkonferenz in den vergangenen 6 Jahren und gibt einen Ausblick auf die Weiterarbeit.

Die Mitarbeiterkonferenz hat sich von einer Informations-tagung zu einer Arbeitstagung entwickelt. Für die thematische Arbeit haben sich zwei Schwerpunkte herausgebildet: das gesellschaftliche Engagement und der Gemeindeaufbau. Besonders hervorgehoben wird die Mitarbeiterkonferenz 1966 mit dem Thema: "Der Pfarrer in der missionierenden Gemeinde". Diese Konferenz erarbeitete auch die Zugehörigkeitserklärung zur Mitarbeiterkonferenz. Ziegler setzt sich kritisch mit der Konferenz 1967 auseinander. Das Thema ist kaum behandelt worden. Die Konferenz erbrachte eine große Ernüchterung über die wirkliche Situation in den Gemeinden. Als Grund dafür wird die mangelhafte Arbeit in den Gemeinden zwischen den Konferenzen genannt. Als erstes Anzeichen zur Behebung dieses Mangels wird die Zusammenarbeit der Brüder im Norden der DDR gewertet.

In Zukunft wird die Mitarbeiterkonferenz ein Bindeglied und eine Begegnungsstätte bleiben, die der Horizonterweiterung, dem Informationsfluß und der gegenseitigen Kritik zwischen Mitgliedern der Konferenz und den hauptamtlichen Mitarbeitern der Mosener-Mission dient. Thema bleibt: "Gemeindeverständnis und Gemeindeaufbau". Dabei werden Impulse und Hilfen von der Dienststelle zwischen den Konferenzen erwartet. Ziegler legt das Programm für die Konferenz 1968 vor. In der Zwischenzeit soll eine regelmäßige Information der Mitglieder der Konferenz erfolgen. Weiter sollen Kurstagungen in Theßen, Dittersdorf und Gernrode durchgeführt werden, um die Ergebnisse der Konferenz in praktische Gemeindearbeit umzusetzen.

b) Schottstädt berichtet von einer Besuchsreise durch die Gemeinden der Mitarbeiterkonferenz. Von 49 Mitgliedern der Konferenz sind 39 besucht und anhand eines Fragespiegels befragt worden.

Dabei wurden folgende Feststellungen gemacht: Der Seminarstil hat sich durchgesetzt; die gesellschaftlichen Aktivitäten der Gemeindeglieder sind in der Gemeinde kaum bekannt; die Unklarheit über die "Deutsche Frage" im gesamtkirchlichen Rahmen hindert die Entwicklung der Gemeinden; die theologische Zusammenarbeit mit Kirchen-Ältesten gewinnt an Bedeutung; eine allgemeine Schwäche in der Gesprächsführung ist festzustellen; Aufbruch der Gemeinde ist zu beobachten, wo Teams als Herausforderung der Gemeinde arbeiten, wo in Ost-West-Begegnungen die Deutschlandfrage angesprochen wird, wo zielgerichtete Gemeinde-Seminararbeit getrieben wird und wo sich übergemeindliche Bruderschaften und Gesprächsgruppen bilden.

Schottstädt schließt mit der Feststellung: der geschulte Christ wird das Modell für die Zukunft. Der Bericht soll den Mitgliedern des Kuratoriums schriftlich zugestellt werden.

c) Diskussion:

Der Vorsitzende hebt die Bedeutung konkreter Aufträge für kleine Gruppen in geographisch begrenztem Raum hervor. Möller betont die Arbeit auf landeskirchlicher Ebene, wobei er besonders für den Konsistorialbezirk Greifswald den Weg über die AST vorschlägt.

An der Diskussion beteiligen sich Schreiner, Grünbaum, Ziegler, Kohl und Orphal. Durch die Aussprache zieht sich der Gedanke an eine Konzentration der Kräfte auf regionaler Ebene.

Zu 4. Grünbaum, der Vorsitzende der Studienkommission, trägt die Erarbeitung dieser Kommission über "Gruppendienste in der Kirche" vor.

Die Vorlage wird abschnittsweise durchgesprochen. Änderungsvorschläge werden vom Sekretär der Studienkommission Michel protokolliert.

Es wird ein Redaktionsausschuß gebildet; ihm gehören an: Schottstädt, Grünbaum, Johann, Michel. Änderungsvorschläge für diesen Ausschuß können bei der Dienststelle Berlin eingereicht werden. Die überarbeitete Vorlage soll dem Vorsitzenden des Kuratoriums und seinem Stellvertreter übergeben werden. Beide sollen über die Veröffentlichung endgültig entscheiden. Es ist daran gedacht, die Erarbeitung in der Wochenzeitung "Die Kirche" zu veröffentlichen.

Zu 5. a) Willibald Jacob berichtet in einer Kurzfassung über die Arbeit der Stadtmission in Cottbus. Ein ausführlicher Bericht wird den Mitgliedern des Kuratoriums übergeben. Danach spricht Jacob die Bitte aus, seine Kündigung zu einem vom Kuratorium zu bestimmenden Zeitpunkt auszunehmen und ihn von seinen Aufgaben in Cottbus zu entbinden.

An dieser Stelle werden die Gäste außer den Abteilungsleitern Schottstädt, Ziegler und Schülzen aus der Sitzung entlassen.

b) Der Vorsitzende legt die Situation in Cottbus dar, ohne daß die Ursachen im einzelnen ausgebreitet werden. Er kommt zu dem Ergebnis, daß der Versuch in Cottbus mißlungen ist und die Arbeit der Stadtmission keinen hauptamtlichen Mitarbeiter erfordert. Er gibt weiter dem Kuratorium drei Beschlüsse des Vorstandes der Stadtmission bekannt:

1. Die Stadtmissionsarbeit in Cottbus soll ab 1.10.1968 nebenamtlich erledigt werden.
2. Für Willibald Jacob soll eine passende Arbeit gefunden werden.
3. Der Arbeitstitel Stadtmission in Verbindung mit der Gossner-Mission bleibt bis zum 1.4.1969 bestehen. Danach soll darüber erneut befunden werden.

Der stellvertretende Vorsitzende Burkhardt berichtet von dem Besuch in Cottbus, den er mit Grünbaum im Auftrag des Kuratoriums durchgeführt hat. Nach Befragung aller Beteiligten in Cottbus empfiehlt er, den Versuch abzubrechen und unterbreitet dem Kuratorium folgende Vorschläge:

1. Die Verbindung der Gossner-Mission mit der Stadtmission in der derzeitigen Form ist zu beenden.
2. P. Jacob ist aus diesem Dienst zu entlassen. Der Dienst in Cottbus kann in anderer Weise weitergeführt werden.
3. Das Haus der Stadtmission kann in ein für den ganzen Sprengel offenes "Haus der Kirche" umgewandelt werden.
4. Das von der Gossner-Mission investierte Geld ist nicht verloren. Die Zusammensetzung des Vorstandes der Stadtmission soll wie bisher bleiben. In der neuen Konzeption für das Haus soll Raum für die Arbeit der Gossner-Mission sein.
5. Die Frage nach einem Zentrum für den Gruppentag soll ausgeklammert werden.

Danach unterbreitet Schottstadt folgende Vorschläge:

1. Die Kündigung von Jacob soll angenommen und für den 30.9.68 festgesetzt werden.
2. Das Kuratorium möge sich die Beschlüsse des Vorstandes der Stadtmission Cottbus zu eigen machen.
3. Das Kuratorium empfiehlt, das Haus der Stadtmission in ein "Haus der Kirche" umzuwandeln.
4. Das Kuratorium erwartet einen Bericht über die Gruppenarbeit.

Beschluß: Das Kuratorium beschließt einstimmig, die Kündigung von Willibald Jacob anzunehmen und den Termin auf den 30.9.68 festzusetzen. Die Arbeit der Gossner-Mission in Cottbus wird in der derzeitigen Form als beendet erklärt.

An dieser Stelle werden die Gäste wieder zur Sitzung zugelassen.

Der Vorsitzende teilt Jacob den Beschluß des Kuratoriums mit und bittet ihn, die Kündigung schriftlich einzureichen.

Zu 6. a) Der stellvertretende Vorsitzende Burkhardt gibt den Beschluß des Beirates für das Haus "Rehoboth" bekannt: Das Haus ist als Mütterheim für die Jugend weiterzuführen. Ferner leitet er die Bitte der Mitarbeiter in Buckow an den Beirat, einen Beraterkreis für die Mitarbeiter zu bilden, an das Kuratorium weiter. Zu diesem Kreis sollen folgende Personen gehören:
W.-D. Gutsch, F.-L. Stachet, Fuhmann, Franke, Schülgen.

- b) Frau Vetter berichtet über die Arbeit im Hause "Rehoboth": Erfahrungsgemäß haben die Jugendgruppen in den Winterferien ein eigenes treffendes Programm, während die Gruppen in den Sommermonaten Möglichkeiten bieten, daß Mitarbeiter der Gossner-Mission das Programm mitgestalten. Die Gruppen werden zahlenmäßig kleiner, aber sie arbeiten intensiver. Auch die Wochenenden sind belegt. Frau Vetter geht auf die Schwierigkeiten bei der Erlangung einer Genehmigung für den Umbau des Hauses ein. Es ist bisher nicht gelungen, eine Genehmigung zu erreichen. Es ist geplant, bauliche Veränderungen vorzunehmen, die nicht genehmigungspflichtig sind.
- c) Frl. Harold berichtet über die speziellen Gossner-Müsten im Hause "Rehoboth". Das Kennzeichen dieser Müsten ist die Arbeitsgemeinschaft. Es sind nicht nur Hobby-Müsten, sondern sie fordern den ganzen Menschen. Das Ziel ist, junge Menschen zum Dienst in unserer Welt zu führen. Für 1968 sind 3 Fiedelbaurüsten, 4 Malrüsten, 1 Literaturrüste und 2 Wochenendgespräche geplant. Außerdem soll im November 68 eine Arbeitstagung für Jugendrüstzeitleiter stattfinden. Frl. Harold betont die Wichtigkeit des Kontaktes mit anderen Zweigen der Jugendarbeit und bittet, der Bildung eines Beraterkreises zuzustimmen.
- d) Beschluß: Das Kuratorium beschließt einstimmig, den vorgeschlagenen Beraterkreis zu bilden. Dieser Kreis hat keine Legislative.
- e) Nach dem Ausscheiden von Pfr. Nickley aus dem Beirat des Hauses "Rehoboth" wird eine Ergänzungswahl notwendig. Das Kuratorium wählt bei zwei Stimmenthaltungen Johann zum Mitglied des Beirates und bei einer Stimmenthaltung Johann zum stellv. Vorsitzenden des Beirates.
- f) Es wird über die Dauer der Müstzeiten im Hause "Rehoboth" gesprochen, nachdem Frau Vetter die Sorge um eine eventuelle Schließung des Hauses bei Durchführung von Müstzeiten, die länger als 7 Tage dauern, vorgetragen hat. Das Kuratorium empfiehlt, den Müstzeitleitern, die längere Müsten geplant haben, vorsorglich mitzuteilen, daß damit zu rechnen ist, daß diese Müstzeiten nicht in der geplanten Länge durchgeführt werden können. Eine Vorlage der Müstzeitprogramme bei staatlichen Dienststellen zur Genehmigung wird abgelehnt.

Zu 7.

- a) Schottstadt legt dem Kuratorium die Jahresrechnung 1967 vor. Der Geschäftsführung wird für das Jahr 1967 Entlastung erteilt.
- b) Schottstadt legt den Haushaltsplan für 1968 vor. Der Haushaltsplan wird in Einnahme und Ausgabe in Höhe von 133 000,- M festgestellt.
- c) Das Kuratorium entspricht einer Bitte des Rechnungsprüfers, Herrn Schöнке, indem es ihn beauftragt, das Konto "Kraftfahrzeug" der Stadtmission Cottbus noch einmal zu prüfen.

Zu 8.

Die nächste Sitzung des Kuratoriums wird auf den 19.6.68, 10.00 Uhr, festgesetzt.
Die Sitzung ist um 17.15 Uhr beendet.

Protokollführer: Schülgen

Die Verantwortung der Christen für die Gesellschaft.

Die Arbeit der Goßner Mission in der DDR, Herbst 1965 - Frühjahr 1966

Vorbemerkung.

Diese Überlegungen zur Arbeit der Goßner Mission orientieren sich an zwei Begriffspaaren - Distanz und Solidarität / Identifikation und Differenzierung -, die im internen Gespräch der Mitarbeiter nur am Rande eine Rolle spielen. Die Wörter Distanz und Solidarität tauchen noch gelegentlich auf; das zweite Begriffspaar wird hier nur als Gegenformulierung vorgeschlagen. Es ist selbstverständlich ziemlich fragwürdig, eine so weitgespannte Tätigkeit wie die der Goßner Mission in der DDR auf diese schlagwortartigen Begriffe festzulegen. Es soll hier nur geschehen, um ganz bestimmten, immer neu wieder vorgebrachten Anfragen von außen zu begegnen. Sie werden von den meisten westlichen Besuchern und von vielen östlichen erhoben und lauten ungefähr: Wie weit könnt ihr als Christen gehen? Ihr wollt solidarisch sein mit denen, die sich um die Gestaltung der Gesellschaft bemühen; aber irgendwann muß diese Solidarität doch eine Grenze haben, sonst gebt ihr euer Selbst auf. Wo zieht ihr diese Grenze? Solltet ihr euch nicht mehr zurückhalten, als ihr es tut? Muß es uns Christen nicht um die Kirche gehen und nicht so sehr und so direkt um die Gesellschaft?

I Distanz und Solidarität

Man kann - mit aus einem gewissen berechtigten Mißtrauen gegen das Modewort Solidarität - folgendermaßen argumentieren:

Solidarität ist nicht schlechthin oberstes Gebot. Wir müssen als Christen von der Distanz ausgehen. Die Kirche soll Kirche bleiben; sie kann sich nicht selbst hingeben wollen und sich auflösen. Man darf die Unterschiedenheit der Kirche von der Welt nicht auf dem Altar der Solidarität opfern. Die Distanz, die Verschiedenheit ist ja auch die Voraussetzung zum Gespräch mit andern gesellschaftlichen Kräften. Wer nichts Eigenes hat, soll besser schweigen. Durch das Gespräch kann man dann - aber immer nur an konkreten Punkten - zu Übereinstimmung und Zusammenarbeit kommen.

Das ist kein bloß abstrakter theologischer Gedankengang; sondern hinter dieser knappen Bestimmung stehen wirkliche kirchliche und gesellschaftliche Erfahrungen von Christen in der DDR. Trotzdem möchte ich hier versuchen, dasselbe Problem auf andere Begriffe zu bringen und damit die Gewichte ein wenig anders zu verteilen. Das vorgeschlagene Begriffspaar ist auch nicht neu, hoffentlich ein wenig schärfer, vielleicht auch gefährlicher: Identifikation und Differenzierung.

II Eine christologische Vorüberlegung

Wir sagen: Christus ist ein Mensch, er ist wie wir, "identisch". Oder traditionell dogmatisch müßte man sagen: Gottes Sohn ist Mensch geworden, er macht sich identisch. Aber die Jesus begegnet sind, haben zuerst gesehen, daß da ein Mensch ist wie sie. Sie nehmen die Identität als gegeben. Aber es bleibt nicht dabei für jene, die betroffen sind von diesem Menschen. Seine abstrakte Nur-Identität hat vielleicht die kaiserlichen Beamten interessiert, die die Listen ausfüllen mußten für Augustus' Volkszählung. Für die anderen geschieht das Erstaunliche: Jesus "wird differenziert". Damit ist dann zuerst und zuletzt das Osterereignis gemeint. Daher auch die passive Ausdrucksweise: Die Differenzierung ist Gottes Tat. Aber Ostern taucht ja das ganze Leben Jesu in ein Licht, das seine Worte und Taten als Differenzierungen erkennen läßt. Wenn man will, sind die Wunder, die er tut, die augenfälligsten Anzeichen der Differenz. Aber sie lassen sich nicht trennen von den Zusagen und Weisungen und Verhaltensformen. Was die historische Kritik der Evangelien sorgfältig von einander abzusetzen versucht (historische Fakten, Legenden, allgemeines Spruchgut, echte Jesuslogien, Rückdatierungen der Urgemeinde oder Naturwunder, Heilungen, Streitgespräche und ideale Szenen usw.), hält im Neuen Testament zusammen, was wir die Differenz Jesu nennen können.

Diese Differenz verändert aber auch die einfache Identität Jesu. Wendet man das Begriffspaar auf die Christologie an, so verhalten sich die beiden Begriffe nicht alternativ zueinander oder konzessiv, vermittelnd, sondern dialektisch.

Die Differenz bringt Jesus ans Kreuz. Sie bringt ihn in die wehrlose und bitterste Identität mit den Menschen. Der Tod am Kreuz wird aber beantwortet von der österlichen Differenz der Auferstehung. Identifikationen und Differenzierungen treiben einander an. Karfreitag und Ostern zeigen es offen. Aber vielleicht könnte man diese Begriffe auf eine ganze Reihe von Evangelien - Perikopen anwenden. (Die zentralen Wundergeschichten wollen keine metaphysischen Demonstrationen bieten, sondern zeigen, wie Jesus hilft. Es geht um die leidenden Menschen, sie sollen heil werden. Das hat zu tun mit ihrer Identität mit sich selbst und der Identität Jesu mit ihnen. Man darf aber die Heilungen nicht nur auf die Menschen hin auslegen, sondern muß sie auch auf Jesus zurückbeziehen: er ist der, der helfen kann, anders als die andern: das weist auf seine Differenz. Die Anfrage des Täufers, ob er der Messias ist, auf den sie warten, wird beantwortet mit dem Hinweis auf die Hilfe und das Heil, die von ihm ausgegangen sind.

III Identifikation und Differenzierung der Kirche und der Christen.

Ich versuche jetzt, das Begriffspaar auf die Kirche und die Christen zu übertragen. Dabei müssen wir von einer gewissen Identität von Kirche und Gesellschaft ausgehen. Die Kirche ist nicht neben der Gesellschaft, sondern in ihr, die Christen sind ein Teil von ihr. Sie müssen sich nicht erst noch in die Gesellschaft (Welt) "hineinbegeben". Wo Christen sich das zunehmend bewußt machen und sich verantwortlich darauf einstellen - sich politisch engagieren! -, werden sie der Gemeinde deswegen aber nicht entfremdet. Vielmehr werden sie gerade neu in sie hineingeführt. Vorher waren sie ohne Fragen; treu, aber unlebendig wurde die Tradition gewahrt. Jetzt haben sie Fragen und nur noch wenige Antworten. Sie spüren vielleicht weniger Sicherheit als vorher, aber sie fühlen unmittelbar, daß sie die christliche Gemeinde nötig haben. Mit den andern suchen sie nach evangelischen Weisungen. - Die qualifizierte Identität dieser Christen (ihr persönliches Engagement) geht nicht auf Kosten der Differenz (Gemeinde-Sein). Das Verhältnis der beiden Größen zueinander ist nicht alternativ, sondern dialektisch.

IV Wie kommt es zum Vorgang von Identifikation und Differenzierung?

Wie sieht die Kirche aus, auf die dieses Begriffspaar angewendet werden soll?

Kirchenkritische Christen sehen

1. eine Versorgungskirche ohne jede Begeisterung;
2. eine Gemeinde, die im Winkel steht; das Leben geht an ihr vorbei; das Pfarramt steht isoliert;
3. die Gemeinde ist nicht am Auftrag orientiert; sie denkt
4. gruppenparteilich; sie kennt
5. die moderne Welt nicht, die von der Säkularisierung und der Industrialisierung geprägt wird; die Predigten zielen
6. nur auf innerliche Erbauung und Kampf gegen die Welt; die Gemeinden sind
7. überaltert und wehren sich gegen Neuerungen; dabei bieten sie
8. den arbeitenden Menschen kein Zuhause; und sie wissen
9. überhaupt wenig vom Geheimnis menschlicher Begegnung; schließlich werten sie
10. auch die ökumenischen Erfahrungen nicht aus und kennen die internationale Lage nicht.

Kann man für eine solche unerfreuliche Kirche noch Hoffnung haben? Wir sprechen von den Evangelischen Kirchen in der DDR. Die 10 Punkte sind an ihnen abgelesen worden, obwohl sie nicht nur für sie gelten. Es hilft nichts, solchen Kirchen neue Methoden beizubringen für das, was sie als ihre Aufgaben ansehen. Es ist nicht gemacht mit einer äußeren Therapie, mit einer strafferen Organisation vielleicht oder einem modernerem Gewand, mehr Kräften, mehr Geld. Sondern es ist nötig umzudenken. Und mit Umdenken ist Metanoia gemeint, Buße. Einen ^{moralischen} Weg der Buße, der zu den gesellschaftlichen Seiten des Umdenkens führt, beschrieb ein Mitarbeiter der Goßner Mission so:

1. Hinwendung zu Christus. Das bedeutet vielleicht Abkehr vom kirchlichen Bestand, den es angeblich zu erhalten gilt.
2. Konkretion des Versöhnungsauftrages an bestimmten Stellen, beispielsweise Oder-Neiße-Grenze oder Anerkennung zweier deutscher Staaten oder gesellschaftliches Eigentum.

3. Ja zum Sozialismus als Instrument und Vision
- 4. Hinwendung zu Christus, der uns voraus bleibt, dessen Reich stets mehr ist, als wir je erreichen. Gottes Zukunft sprengt unsere Konzeptionen (also auch den Kommunismus).

Diesen Weg ging die Kirche bis jetzt nicht. Wo kirchliche Amtsträger überhaupt Schritte sahen mit der Gesellschaft, kam es zu einem anderen Weg:

1. Man ist kompromißlos gegen die neuen politischen und gesellschaftlichen Zustände.
2. Ein bestimmtes Ereignis läßt einen aus dem "blossen" Anti heraustreten. Das geschah oft bei der Durchsetzung der Landwirtschaftlichen Produktionsgenossenschaften.
3. Man kommt zu einer realistischen, vorsichtigen Unterstützung des Regimes.
4. Man versucht die neue Lage für die Kirche auszunutzen.

Man kann diesen zweiten Weg moralisch durchaus nicht disqualifizieren. Uns ist es jedenfalls kein Weg der Buße. Auf beiden Wegen kommt man dazu, mit den Trägern der gesellschaftlichen Macht und Verantwortung ein Gespräch zu suchen. Aber nur der erste Weg führt durch die Dialektik von Identifikation und Differenzierung. Beim zweiten werden die Frontlinien ein wenig verschoben, aber es geschieht im Grunde doch nicht viel dabei, jedenfalls geistlich nicht.

V Das Gespräch mit den Marxisten.

Das Gespräch, zu dem Christen auf dem Weg des Umdenkens kommen, ist nicht leicht zu führen. Die Christen haben, wenn sie eben nicht (undialektisch und ohne Buße) ihren kirchlichen Bestand behaupten, keinen freien Standort, von dem aus sie ganz unbelastet argumentieren könnten. Sondern sie stehen immer schon auf einem Boden, den die andern - die Marxisten - in Beschlag genommen haben. Denn die Christen leben ja selbst in der "sozialistischen Wirklichkeit", in einer Alltagsrealität, die, wie behauptet wird, vom Sozialismus geprägt ist. Für ein Gespräch über gesellschaftliche Fragen finden die Christen kein freies Feld vor, sondern stoßen immer schon auf Ansprüche.

Natürlich muß man untersuchen, was das heißt und wieviel das bedeutet: sozialistische Wirklichkeit. Die Urteile darüber gehen weit auseinander. Im Westen und auch im Osten kann man hören, nur die Parolen seien sozialistisch, das ideologische Vorzeichen, während für den kleinen Mann die gesellschaftliche Wirklichkeit genau dieselbe sei wie früher. Das ist kaum richtig, obwohl das ja im Westen noch ein recht mildes Urteil wäre. Vielleicht ist es schon treffender, die wirklichen großen Veränderungen, die eingetreten sind, dem vorausschreitenden Prozeß der Technisierung zuzuschreiben, der die Grenzen, welche die Gesellschaftstheorien ziehen, unbeachtet läßt. - Es ist äußerst schwierig, sich weder von Parolen noch von Gegenparolen hier verstimmen zu lassen. Vielleicht ist es das Richtigste, sich dem Urteil eines Soziologen anzuschließen, der sehr allgemein so formuliert: Die gesellschaftliche Wirklichkeit der DDR ist heute von zwei Faktoren bestimmt, 1. vom Sozialismus und 2. von der Technisierung. So allgemein dieser Satz ist, so führt er doch zur Konsequenz, daß man sich im Laufe des Gesprächs nicht dabei aufhalten kann, den Anspruch des Marxisten, die Gesellschaft sozialistisch gestaltet zu haben und weiter zu gestalten, zu bestreiten. Sondern man wird mit ihnen diese sozialistischen Formen, die in Ansätzen da sind, suchen müssen und stärken helfen, soweit sie den betreffenden Menschen und der Gesellschaft dienlich sind. Daß die Marxisten diese keimenden sozialistischen Formen für ihre Weltanschauung vereinnahmen, wird man nicht hindern. - Das alles bedeutet eben, daß man diese Schwierigkeiten des Gesprächs bewußt in Kauf nehmen wird.

Das Urteil, die Gesellschaft in der DDR sei einerseits vom Marxismus-Leninismus und andererseits von der globalen Technisierung bestimmt, gibt uns noch einen weiteren Hinweis. Oft wird die Frage gestellt, ob es überhaupt richtig sei, daß die Kirche mit den Marxisten den Dialog suche, wo doch die Mehrheit der Bevölkerung ^{gegen} das Regime sei. Dürfe sie, wenn sie dem Volk dienen wolle, die Verbindung suchen zu seinen Unterdrückern? - Man kann da keine juristischen Antworten geben. Aber es sind ja die Marxisten, die in der DDR die Gesellschaft zu bestimmen versuchen und die die Richtung in die Zukunft zeigen möchten. Andere politische Möglichkeiten neben den marxistischen gibt es nicht. Die Alternative zum jetzigen Zustand lautet nur: ein besserer Kommunismus. Deshalb muß sich die Kirche für alle Staatsbürger ins Gespräch begeben mit den heutigen Vertretern des Kommunismus.

VI Die Übernahme gesellschaftlicher Verantwortung unter Christen.

Die Arbeit der Goßner Mission.

Was ich anzudeuten versucht habe, ist ein so umfassender Vorgang, der sich in jener zuvor düster, aber darum nicht einfach unrichtig beschriebenen empirischen Kirche erst noch durchsetzen muß, daß er, wenn man nach seinen äußeren Stationen fragt, nicht beschrieben ist mit der Aufzählung jener wenigen Begegnungen zwischen marxistischen und christlichen Gruppen in der DDR. Ebenso wie das Gespräch zur anderen Seite gesucht werden muß, muß es auf der christlichen Seite auch erst noch mitvorbereitet werden. Die Bereitschaft und die Fähigkeit müssen geweckt werden, gesellschaftliche Fragen überhaupt aufzunehmen und aufzunehmen innerhalb und für die sozialistisch geformte Gesellschaft.

Sieht man es so, so könnte man die ganze Arbeit der Goßner Mission in der DDR hier unterbringen. Aber ich muß den Kreis enger ziehen und einige Beispiele nennen aus der Zeit Herbst 1965/ Fröhjahr 1966.

Im einen der beiden festen Berliner Laienkreise wurde ein Manifest der Volkskammer zur Deutschlandfrage besprochen, ebenso kürzlich der Briefwechsel SED/SPD. In beiden Kreisen hatte man sich das neue Familiengesetz der DDR vorgenommen; im zweiten Kreis war es möglich, das unter Anleitung eines ^{Marxisten} zu tun. Ein nächstes Thema lautete dort ganz allgemein: politisches Engagement. Es schloß sich an die zweite Berliner Tagung mit den Empfängern der Studien -briefe, die die Goßner Mission zu verschicken angefangen hat. Der 4. Studienbrief ist dem Thema "Kirche und Gesellschaft" gewidmet. Und schon der dritte Brief hatte hier vorgearbeitet, er behandelte den Begriff "Welt". Im Laufe des Winters wurden drei Goßner Sonntage durchgeführt, wo Leute sich trafen, um Referate zu hören und eine Diskussion zu führen zu den Themen: "Unser Einsatz und unsere Verantwortung in der Wirtschaft" - "Vietnam" - "Christen und Marxisten". Der dritte Goßner Sonntag sollte sich von allen Veranstaltungen dadurch auszeichnen, daß wirklich auch Marxisten anwesend sein sollten. Es ist nicht besonders schwierig, persönliche Kontakte zu haben mit Marxisten. Und diese persönlichen Gesprächsmöglichkeiten, die einige Mitarbeiter der Goßner Mission mit SED-Mitgliedern haben, bedeutet viel für die gesamte Goßner Arbeit. Aber Leute für Gruppengespräche zu finden, ist viel schwieriger. Oft scheitern Abmachungen noch im letzten Augenblick. Am erwähnten Goßner Sonntag waren dann wenigstens zwei Marxisten dabei. Offenbar sind beide Seiten in der Tschecho-Slowakei weiter fortgeschritten im Dialog. Eine DDR-Besuchsgruppe war im Herbst in Prag und kam tief beeindruckt von einem Gespräch mit einem marxistischen Philosophie-Dozenten, Prof. Machovec, und seinen Mitarbeitern zurück und berichtete von einer neuen Einstellung zu den Christen. Im Fröhjahr reiste dann eine Gruppe tschechischer Theologen nach Berlin zu einer Tagung, wo man entsprechend etwas von der viel offeneren Haltung zu den Marxisten merken konnte. Außerdem waren bei der traditionellen Ostertagung der Teilnehmer aus den Aufbauslagern auch junge tschechische Marxisten dabei, die sich lebhaft und wirksam, aber völlig offen, ohne etwas aufdrängen zu wollen, an den Diskussionen beteiligten. Das jüngste Ereignis in dieser Reihe war wieder ein Gespräch zwischen westlichen Christen und östlichen Marxisten, das aber über die Goßner Mission vermittelt wurde: ein informeller Austausch über Mitbestimmung der Arbeiter zwischen SED-Funktionären und westdeutschen Sozialpfarrern. Zuletzt sei auch das Seminar Schweiz /DDR erwähnt. Auch da ging es um den Weg, der die Kirche zum Dialog mit der Gesellschaft und die Christen zur gesellschaftlichen Verantwortung führen soll.

VII Die Identifikation. Ihre Gefahren.

Bis jetzt war vorwiegend vom Vorgang der Identifikation die Rede. Dabei hieß es zuerst, man müsse von einer gewissen Identität von Kirche und Gesellschaft schon ausgehen. Das ist vielleicht nicht gerade präzise gesagt, gemeint ist die Tatsache, daß die Weltlichkeit zur Gemeinde gehört, ihr Weltbezug kommt nicht erst noch "dazu". Es war die Rede von der Notwendigkeit, daß sich die Kirche das bewußt macht und sich verantwortlich dazu einstellt. Diesen Vorgang nenne ich Identifikation. Auch das ist sprachlich nicht gerade einwandfrei. Dehn es legt die Vorstellung nahe, als solle "Identität" gesteigert werden. Solidarität könnte man steigern; da gibt es Gradunterschiede. Können wir uns behelfen mit der Annahme, daß man zwar Identität quantitativ nicht ändern kann - entweder sie ist da, oder man kann nicht von Identifikation

tität sprechen -, wohl aber vielleicht qualitativ. Mit Identifikation wäre dann ^{hier} eines gemeint, das Vorankommen von der unbestimmten, einfachen Identität zur qualifizierten Identität.

Diese Identifikation ist gefährlich. Sie bringt mit sich, daß wir uns auf das Wesen der Welt (die schemata tou kosmou toutou) einlassen müssen. Die Frage ist, ob die Kräfte, die zur Identifikation treiben, auch wieder - nach der Behauptung am Anfang - Kräfte freisetzen, die differenzierend wirken. Wo nicht, wird die Identifikation zur Gleichschaltung führen. Damit meine ich nicht einen raffinierten Prozeß der Marxisten, in dessen Verlauf sie neutrale Gruppen so in ihr System einbauen, daß diese nicht mehr zurück können und mundtot gemacht werden. Sondern gemeint ist eine unbewußte Anpassung, wo man sich mitnehmen läßt und einfach nachsagt, was man um sich herum sagen hört.

An dieser Stelle müssen vielleicht zum ersten Mal vorsichtige kritische Fragen an einige Maximen gestellt werden, die man neben unbestreitbaren andern auch hören kann bei der Goßner Mission. Die Frage, ob vielleicht zu direkt Vorgesagtes nachgesagt wird, taucht z.B. auf bei einer Forderung, die ungefähr lautet: Der einzelne muß sich ins gesellschaftliche Ganze integrieren. Wer leben will, kann es nur noch im Kollektiv. Oder apodiktisch formuliert der erwähnte Studienbrief über Kirche und Gesellschaft: "Bürgerliche Gesellschaft ist mit kapitalistischer Wirtschaft zu identifizieren." Dafür heißt es von der sozialistischen Gesellschaft optimistisch:

"Mitbestimmung der Arbeiter muß nicht erst erkämpft werden. Sie ist Wesenszug der gesamten gesellschaftlichen Struktur". Deshalb: "Mitregieren - Mitverantworten bleibt Aufgabe eines jeden Menschen innerhalb der Gesellschaft. So verantwortet im Grunde ein jeder das Ganze mit". Oder es wird gesagt: Die politische Kontrolle der Wirtschaft ist nur durch Änderung der Eigentumsverhältnisse möglich: durch Sozialisierung. Aber vielleicht sollte man Urteile über den Westen nicht als kennzeichnend nehmen, und also auch nicht den folgenden Satz: Die einen sind Besitzer der Produktionsmittel, die andern abhängig. Es gibt keinen Pluralismus der Macht. Vielleicht zeigen aber die Beispiele, was für eine Gefahr ich meine: ein Programm als bestehende Realität zu behaupten. Die Gefahr zeichnet sich übrigens nicht nur im Blick auf die gesellschaftlichen Errungenschaften ab, sondern hier und da auch beim eigenen Programm.

VIII Die Differenzierung. Anfragen.

Welcher Art kann die notwendige Differenzierung sein, die den Vorgang der Identifikation (gesellschaftliches Engagement christlicher Gruppen) dialektisch ergänzt und vorantreibt?

Es mag dienlich sein, noch einmal auf die christologische Vorüberlegung zurückzugreifen. Für Christus setzen wir neben den Begriff der Identifikation die Stichworte Heilen und Leiden. Neben den Begriff der Differenzierung die Stichworte Messias, Ostern, neue Schöpfung. Für die Christen haben wir der Identifikation das gesellschaftliche Engagement beigeordnet. Es bliebe noch zu bestimmen, inwiefern man auch vom Leiden reden müßte. Jedenfalls ist es keine Alternative zum gesellschaftlichen Engagement. Es wird sich einstellen im Laufe der Identifikation mit der Gesellschaft. Neben den Begriff Differenzierung setze ich die Worte Buße (Metanoia) und Hoffnung.

Die Differenzierung besteht aus den beiden Elementen, nachträglich den Weg zu prüfen, den man bis jetzt gegangen ist, und die große christliche Hoffnung zu beziehen auf die kleinen Hoffnungen, auf die hin wir unterwegs sind. Statt Buße und Hoffnung könnte man sagen theologische Reflektion, wenn man das im weiteren Sinn verstehen will und auf theologische Fakultäten so gut bezieht wie auf Bibelauslegungen, Seelsorge, Beratungen in der Gemeinde.

Die Goßner Mission hat bei dieser Reflektion Gedanken teils zusammengetragen, teils hervorgebracht und zu so etwas zusammengefügt, was man ein Goßner-Konzept nennen könnte. Ich habe es auch schon Goßner-Ideologie genannt, bin aber bei den Mitarbeitern mit diesem Terminus auf Mißfallen gestoßen. Es mag nur natürlich sein, daß sich bei der gemeinsamen Arbeit ein bescheidener Konsensus herausgebildet hat. Aber die Tatsache ist doch wichtig; schließlich sind davon die Impulse ausgegangen, die zur Gruppenarbeit führten in den neuen Wohnstädten der Niederlausitz. Trotzdem kann man gegen diese Konzeption auch Vorbehalte haben. Jedenfalls gibt es heute - und es sind solche, die gewohnt sind, sorgfältige theologische Überlegungen anzustellen - die die theologischen Meinungen, die bei der Goßner Mission vertreten werden, für

ein wenig zufällig und oft etwas verwaschen ansehen. Wenn an diesem Eindruck etwas Wahres sein sollte, so liegt das zum Teil auch an biographischen und temperamentsmäßigen Gründen. Das darf ich nur eben erwähnen. Es beruht dann aber auf ganz objektiven Gründen. Nämlich: die Arbeit der Goßner Mission ist immer noch Pionierarbeit. Und das vielleicht weniger aus eigenem Verdienst (obwohl ich das zu schätzen gelernt habe), als vielmehr aus Schuld und Phantasielosigkeit der Kirche, die so große Mühe hat, ein paar Schritte in die gewiesene Richtung zu gehen. Jedenfalls ist die Goßner Mission auf ihrem Feld ziemlich allein. Und das bedeutet: sie kann sich bei ihren Plänen, Begründungen, Forderungen, Empfehlungen kaum je auf einen breiteren landeskirchlichen Konsensus stützen. Sondern, da sie das Unselbstverständliche tut, wird von ihr verlangt, daß sie sich gerade besonders sorgfältig absichert. Ihr Tun wird scharf beobachtet, und so hat sie Mühe, den Stand zu halten; zu viele stellen Anfragen, zu wenige denken mit, es ist kein aufbereiteter Boden da. So heißt es im schon zitierten Studienbrief über Kirche und Gesellschaft: "Wir müssen heute einfach feststellen, daß es in unseren Kirchen keine greifbaren Übereinstimmungen über das Wesen biblischer und theologischer Einsichten gibt, auf die sich das Handeln der Christen in der Gesellschaft gründen könnte". Das ist wohl richtig. Nur sollte man da andererseits nicht zu weit gehen; man darf die fehlende Übereinstimmung auch nicht dramatisieren. Man darf sich nicht faszinieren lassen vom Empfinden, daß "die Theologie heute einfach schwimmt", - als ob das nicht ein Dauerzustand wäre, daß da alles in Bewegung gekommen ist. Ein Dauerzustand mit dem wir leben müssen und besser leben können, als wenn da starre Positionen verteilt würden. Man kann ja die Leute einmal ein wenig schrecken und sagen, alles, was wir gewohnt gewesen seien, die christliche Moral und auch das Naturrechts-Denken und die Möglichkeit, eine Gesellschaft christlich ansprechen zu können, sei heute "in die Binsen gegangen". Das wurde aber, als es gesagt wurde, weitergegeben als Erfahrung, die man in der ökumenischen Arbeit gewonnen habe. Ich hoffe, daß die Ökumene mit solchen Erkenntnissen nicht zu viel Zeit verliert, denn neu sind sie nicht, auf dem Boden der evangelischen Theologie schon gar nicht. Aber dieses dramatische Empfinden, daß alle Grundlagen unsicher geworden sind, weist vielleicht auf eine gewisse eigene Nervosität hin. Diese vermutete Nervosität bringt mit sich, daß die Goßner'schen Versuche, den schwankenden Boden der zu Ende gehenden Tradition zu verlassen und neuen festen Grund abzustecken, leicht etwas unklar und ziellos wirken. Das alles ist gesagt, um nach einer Erklärung zu suchen, warum auch viele junge Theologen, die doch in der Richtung, welche die Goßner Mission einschlagen will, offen sein sollten, doch mit ihrer Zustimmung und Mitarbeit zögern. Für mein Schema von Identifikation und Differenzierung müßte es also heißen, daß für diese Leute der Vorgang der Differenzierung noch nicht überzeugend ist: die theologische Klärung dessen, was die Goßner Arbeit trägt. Die Klärung ist allerdings umso gefährdeter, je weniger diese Leute im Gespräch mit der Goßner Mission bleiben. Auf der andern Seite: wird dieses kritische Gespräch geführt, so ist das wiederum eine Belastung für die Mitarbeiter, die sich dann gleichsam der Auseinandersetzung nach hinten widmen müssen, statt daß sie frei nach vorne vorstoßen könnten. Aber das auf sich zu nehmen, wird auch zur Differenzierung gehören, die Buße und Hoffnung umfaßt.

IX Hoffnung.

Die Dialektik, die zwischen Identifikation und Differenzierung herrscht, ist unausgeglichen. Die Differenzierung hat schließlich den Vorrang. Das berührt sich mit den eingangs ^{referierten} ~~geäußerten~~ Thesen zu Distanz und Solidarität. Da wurde gesagt, man müßte von der Distanz ausgehen. Das zu sagen, wollte ich vermeiden. Aber man muß auf die Differenzierung zugehen.

Das Reich Gottes, die Auferstehung: die Differenzen sind es, die das Neue Testament in Bewegung halten. Wenn Jesus Kranke heilt und mit Zöllnern und Sündern ißt (Identifikation), ist das eine Vorausnahme, die auf mehr deutet: auf die universale

Versöhnung. Die Hoffnung überholt die Gestalt der alten Welt und sucht die kommende neue Schöpfung.

So überholt die differenzierende Hoffnung auch alle unsere eigenen Identifikationsversuche. Wir bauen vielleicht die klassenlose Gesellschaft. Aber sie ist nicht das Reich Gottes. Wo aber die Vision des Kommunismus (oder eine andere vernünftige Vision) zur starren Weltanschauung, zur toten Ideologie gerinnt, bringt die christliche Hoffnung wieder Bewegung, befreit die Christen vom geistigen Zwang oder der inneren Gleichschaltung. Der Identifikation der Christen wird die Unabhängigkeit bewahrt und die Richtung nach vorne.

Berlin, Juni 1966 H.A.Ritter

An die Glieder des Kuratoriums
der Gossner-Mission in der DDR

Sehr verehrte Brüder,
im Auftrage unseres Vorsitzenden,
Generalsuperintendent D. Jacob, lade ich Sie hiermit
herzlich ein zu unserer nächsten Kuratoriumssitzung am
9.11.67, 10.00 Uhr, Göhrener Str. 11.

Wir werden diesmal eine ganze Reihe von Entscheidungen im
Blick auf unsere Weiterarbeit zu fällen haben, und es wäre
wünschenswert, daß die meisten Glieder des Kuratoriums
sich für diese Arbeitssitzung freimachen.

Bitte richten Sie sich so ein, daß Sie erst gegen Abend
zurückfahren bzw. am nächsten Tag. Ihre Wünsche betr.
Nachtquartier teilen Sie uns bitte mit.

Die Tagesordnung:

1. Andacht (Pfarrer Queißer)
2. Zum Protokoll der letzten Sitzung vom 22.6.67
3. Zur bisherigen und zukünftigen Arbeit der Dienststelle
(Schottstädt, Schülzen, Ziegler, Roepke)
4. Zur bisherigen und zukünftigen Arbeit der Mitarbeiterkonferenz
(Ziegler, Schottstädt)
5. Vorlage der Studienkommission zum Gruppendienst in der
Kirche (Grünbaum)
6. Bericht von der Katechetischen Arbeitsgemeinschaft
7. Zur Arbeit der Gossnerschen Missionsgesellschaft in der BRD
und in Westberlin und zur Arbeit der Gossner-Kirche
in Indien (Seeberg)
8. Zur Mitarbeit der Gossner-Mission im ÖMA (Schottstädt)
9. Verschiedenes.

Anbei das Protokoll der letzten Kuratoriumssitzung vom 22.6.67.
Der Arbeitsbericht von Bruder Ritter wurde Ihnen bei der
Tagung ausgehändigt.

In der Hoffnung, daß alle Mitglieder des Kuratoriums zu dieser
Arbeitssitzung kommen können, grüße ich Sie herzlich

Ihr
gez. Bruno Schottstädt

f.d.R.
Heilmann
(Sekretärin)

Anlage

Postscheck: Berlin 44 08 / Bank: Berliner Stadtkontor 4/8336

Protokoll der Kuratoriumssitzung vom 22.6.1967

An der Sitzung nehmen folgende Kuratoriumsmitglieder teil:

Generalsuperintendent D. Jacob
Hauptgeschäftsführer Burkhardt
Propst Fleischhack
Pfarrer Grünbaum
Pfarrer Johann
Superintendent Kohl
Pfarrer Queißer
Pfarrer Schrem
Konsistorialrat Stolpe
Pfarrer Ziegler

P. Jacobus
T.S.
fsc R

Entschuldigt fehlten:

Oberkirchenrat Braecklein
Pfarrer Möller
Pfarrer Orphal
Superintendent Schreiner

Von der Dienststelle waren anwesend:

P. Schottstädt
W.-D. Gutsch
P. Jacob

als Gast: Pfarrer Ritter

Tagesordnung:

1. Biblische Besinnung (Hans Ritter)
2. Zum Protokoll der letzten Sitzung am 16.2.67
3. Pfarrer Ritter: Erfahrungen und Einsichten in meiner ökumenischen Tätigkeit
4. Zu unserer weiteren Mitarbeit im Ökumenisch-missionarischen Amt
5. Unsere Finanzen
6. Personalfragen
7. Unsere Beziehung zur Gossner-Kirche in Indien
8. Verschiedenes.

Zu 1. Pfarrer Ritter hält die biblische Besinnung über Psalm 23.

Zu 2. Das Protokoll der Sitzung vom 16.2.67, das allen Mitgliedern zugestellt worden war, wird nach zwei Textänderungen einstimmig genehmigt und vom Vorsitzenden, Generalsuperintendent D. Jacob, und dem stellvertretenden Vorsitzenden, Hauptgeschäftsführer Burkhardt, unterschrieben.

Zu 3. Pfarrer Ritter hält seinen Vortrag: Ökumenische Erfahrungen in Berlin/DDR. Der Vortrag wird allen Mitgliedern des Kuratoriums zugestellt.
An der sich anschließenden Diskussion beteiligten sich D. Jacob, Pfr. Schrem, Pfr. Grünbaum, Superintendent Kohl, Propst Fleischhack und P. Schottstädt.

1. Die Gossner-Mission in der DDR unterstützt in besonderer Weise das Krankenhaus in Amgaon und sammelt alle Gaben für das Krankenhaus.
2. Es soll versucht werden, erstmalig im Winterhalbjahr 1968/1969 Dr. Galley als Gastdozent nach Indien zu entsenden. Als weitere Namen für eine kurze Mitarbeit in der Gossner-Kirche werden von der Dienststelle genannt:

Pfr. Jacob
Pfr. Schülzgen
Dr. Fink
Pfr. Ziegler.

3. Für die Jubiläumsfeierlichkeiten der Gossner-Kirche im Jahre 1969 wird eine Einladung erwartet.
4. Zu den Feierlichkeiten im Oktober 1967 in Wittenberg erwarten wir Pastor Tiga und die Studenten Kulla und Horo.
5. Berichtet P. Schottstädt von der Beziehung zu dem Ecumenical Social and Industrial Institut in Durgapur. Der Leiter dieses Institutes, Rev. Wright, wird im Juli 1967 Berlin besuchen und auch der Dienststelle der Gossner-Mission in der DDR einen Besuch abstatten.

2. Das Kuratorium beschließt, alle Indienkollekten für das Krankenhaus in Amgaon zu verwenden und für 1968/1969 Dr. Galley als Gastdozent nach Indien zu entsenden.

Zu 8. P. Schottstädt berichtet dem Kuratorium über die geplante Mitarbeit von neuen ökumenischen Mitarbeitern in der Dienststelle:

1. Pastorin Lehtiö aus Finnland ab 1.9.1967 und
2. Pfarrer Baulin aus der Schweiz ab Frühjahr 1968.

2. Das Kuratorium begrüßt die Bereitstellung neuer ökumenischer Mitarbeiter für den Dienst der Gossner-Mission in der DDR.

Die Treuhandstelle in Potsdam soll auch in Zukunft die Finanzen der Dienststelle, der Stadtmission in Cottbus und des Hauses "Rehoboth" in Buckow prüfen.

Der Termin für die nächste Kuratoriumssitzung ist der 9.11.1967, 10.00 Uhr.

Gegen 16.30 Uhr schließt der Vorsitzende die Kuratoriumssitzung mit Gebet.

Entwurf

Arbeitsordnung der Dienststelle der Gossner-Mission in der DDR

I. Aufgaben:

Die Gossner-Mission in der DDR führt gemäß II/3 der Satzung für die Gossner-Mission in der DDR (von der Kirchenleitung der Evangelischen Kirche Berlin-Brandenburg am 9.8.1962 beschlossen und in Kraft gesetzt) die laufenden Geschäfte des Werkes.

Die Dienststelle arbeitet mit drei Abteilungen:

1. Der Leiter der Dienststelle koordiniert die Arbeit der drei Abteilungen, besonders hinsichtlich der Verbindung zu gesamtkirchlichen Einrichtungen.

2. Abteilung 1 - Laiendienst und Ökumenischer Dienst

a) Mit dem Laiendienst (Wochenendtagungen, Winterseminare, Studienbriefe, Kellergottesdienste, Hauskreise, Laienkonvente, Gossner-Sonntage) treibt die Gossner-Mission in der DDR kirchliche Laienarbeit.

Die Gossner-Mission in der DDR ist bemüht, verantwortlichen Laien dahin zu helfen, daß sie - vom Dienstgedanken bestimmt - ihren Platz in der Gesellschaft und in der Gemeinde finden, Dienstgruppen bilden, ihr persönliches Leben vom christlichen Glauben her ausrichten und bei der Erneuerung von Kirchengemeinden mit tätig sein können.

b) Mit dem Ökumenischen Dienst unterhält die Gossner-Mission in der DDR Beziehungen zu besonderen Einrichtungen, Werken und Gruppen, die sich in gleicher Weise dem missionarischen Dienst in unserer Zeit verpflichtet wissen und um die Erneuerung der Gemeinde bemüht sind (Gossner Kirche in Indien, Schweizerischer Evangelischer Kirchenbund, Ausschuß Kirche und Gesellschaft der Lutherischen Kirche in Finnland, Neue Orientierung in der GDR). Bei der Erledigung dieser Aufgaben arbeitet der Ökumenische Dienst der Gossner-Mission in der DDR mit dem Ökumenisch missionarischen Amt und anderen Ökumenischen Dienststellen in der DDR zusammen.

3. Abteilung 2 - Gemeindedienst

a) Mit Hilfe des Gemeindedienstes informiert die Gossner-Mission in der DDR Pfarrer und Kirchengemeinden über die Arbeit der Gossner Kirche in Indien und über Ökumenisch-missionarische Dienste in anderen Ländern. Der Gemeindedienst führt Pastoren- und Gemeindeführer durch und hilft dahin, "daß Kirchengemeinden und einzelne Gemeindeglieder ihren missionarischen Auftrag wahrnehmen."

- b) Der Gemeindedienst unterhält zum Zwecke der Information von Kirchengemeinden und von einzelnen Gemeindegliedern einen eigenen Bild- und Tondienst.

4. Abteilung 3 - Kirchlich-theologische Seminare und Studentendienst

a) Kirchlich-Theologische Seminare

Mit Hilfe der kirchlich-theologischen Seminare treibt die Gossner-Mission in der DDR Schulungsarbeit an Pfarrern und kirchlichen Mitarbeitern.

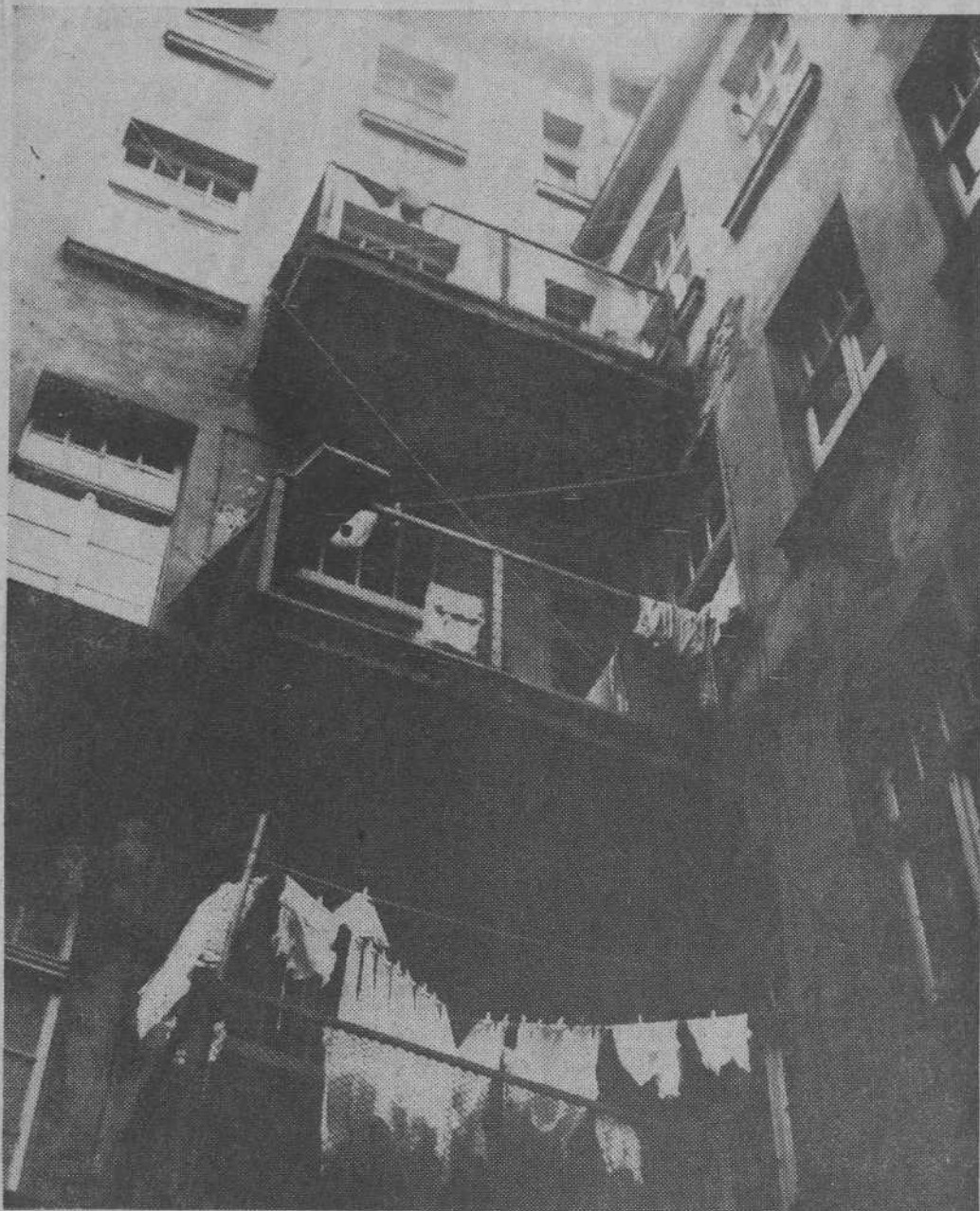
Die Gossner-Mission in der DDR ist darauf bedacht, Pfarrern und kirchlichen Mitarbeitern dazu zu helfen, daß sie den missionarischen Dienst in unserer Zeit mit Hilfe umfassender theologischer Informationen besser ausrichten können.

b) Studentendienst

Mit Hilfe des Studentendienstes bemüht sich die Gossner-Mission in der DDR darum, schon während des Studiums den Blick für die Aufgaben in Kirche und Gesellschaft nach Abschluß des Studiums zu öffnen.

II. Zur Arbeitsweise der Dienststelle

1. Die Arbeit der Dienststelle geschieht mit haupt- und nebenamtlichen Mitarbeitern.
Der Leiter der Dienststelle und sein Stellvertreter werden vom Kuratorium berufen.
Der Leiter der Dienststelle bedarf der Bestätigung der Kirchenleitung Berlin-Brandenburg. Er vertritt die Gossner-Mission in der DDR im Verkehr mit kirchlichen und staatlichen Dienststellen und ist für die Geschäftsführung verantwortlich.
2. Die Abteilungsleiter werden auf Vorschlag der Dienststelle vom Kuratorium berufen.
3. Die verantwortlichen Mitarbeiter der Dienststelle kommen in der Regel alle vier Wochen zu Arbeitssitzungen zusammen, an denen auch die verantwortlichen Mitarbeiter des Hauses "Rehoboth" in Buckow und der Stadtmission in Cottbus teilnehmen.
4. An den Sitzungen des Kuratoriums nehmen der Leiter der Dienststelle und sein Stellvertreter sowie die Leiter der Abteilungen mit beratender Stimme teil.



Wir wohnen mit vielen in einem Haus — Wie leben wir miteinander?

Foto: Knut Schmidt

**Generalsuperintendent
D. Günter Jacob:**

Möglichkeiten der Koexistenz

Man spricht nur eine Binsenwahrheit aus, wenn man feststellt, daß unsere heutige Welt durch die atemberaubende Entwicklung der Verkehrstechnik und der Nachrichtenübermittlung so klein geworden ist. Die Menschen beginnen zu begreifen, daß sie als die eine Menschheit in allen Erdteilen das eine Haus der Welt gemeinsam bewohnen. Die Völker und Staaten der Erde müssen in solcher Lage wie die Mietsparteien eines Wohnhauses miteinander auskommen versuchen. Die Atmosphäre unter dem einen Dach in diesem Hause der Welt ist noch immer hochexplosiv. Die bis in die jüngste Zeit die Bewohner dieses Hauses so zersplittende Ost-West-Spannung wird schon überlagert durch den ungeheuren Kontrast zwischen den reichen Völkern in den komfortablen Wohnungen und den Bettlern und Habenichtsen in den Kellern und Bodenkammern. Im Hause der Welt droht der Aufstand dieser Hungernden als Revolte der Verzweiflung. Es besteht zudem die Sorge, daß lokal ausbrechende Konflikte nicht mehr wie früher eingegrenzt werden können. Mächtige Hausbewohner verfügen über jene nuklearen Mittel, mit denen sie das ganze Haus zerstören und die ganze Menschheit physisch vernichten können.

Endlich erheben sich in dieser so gefährlichen Weltlage Stimmen der Vernunft, die eine Politik der Koexistenz fordern. Die Völker und Staaten sollen trotz unterschiedlicher weltanschaulicher Haltung und trotz der Gegensätzlichkeit ihrer politischen, gesellschaftlichen und wirtschaftlichen Systeme unter dem einen Dach miteinander leben lernen. Sie sollen auf Gewaltakte verzichten, die leicht zu Wahnsinnsakten werden könnten. Solche Appelle zielen über ein bloßes Nebeneinander der Völker und Staaten hinaus auf ihr Miteinander in der gemeinsamen Bewältigung elementarer Aufgaben im Hause der Welt wie z. B. der Bannung des Hungers, der Krankheiten, des Analphabetentums. In diesem Zusammenhang hat auch der Dialog zwischen Christen und Marxisten begonnen. Roger Garaudy, führender marxistischer Theoretiker und Mitglied des Zentralkomitees der Kommunistischen Partei Frankreichs, hat in seinem Vortrag „Vom Bannfluch zum Dialog“ solche Koexistenz in dem für jedermann wohl einsichtigen Satz gefordert: „Die Zukunft des Menschen wird nicht gegen die Gläubigen — gemeint sind die Christen —, ja nicht einmal ohne sie erbaut werden können; die Zukunft des Menschen wird nicht gegen die Kommunisten, ja nicht einmal ohne sie erbaut werden können.“

Keine ideologische Koexistenz

Es soll jetzt aber nicht von dieser Koexistenz in weltweiten Horizonten die Rede sein. Wir fragen nach der möglichen Koexistenz zwischen Christen und Marxisten, die als Bürger eines sozialistischen Staates täglich im Arbeitsprozeß, aber auch in den gesellschaftlichen und politischen Bereichen miteinander zu existieren haben. Wir sprechen von der

Situation in der DDR. Wir fragen, wie sich das Leben der Christen und Marxisten in einem Raum, in dem die Marxisten regieren, gestaltet, ob als Gegeneinander, als Nebeneinander oder als Miteinander. Diese Frage muß angesichts eines oft massiv angemeldeten Einwandes beantwortet werden. Dieser Einwand kann sich auf die von der Sozialistischen Einheitspartei mit Nachdruck proklamierte These berufen: „Es gibt keine ideologische Koexistenz.“ Damit soll doch gesagt werden, daß das Verständnis von Koexistenz auf der weltpolitischen Ebene zwischen den Staaten nicht auf die innenpolitische Ebene innerhalb des sozialistischen Staates übertragen werden darf. Hier kann es zwischen dem Marxismus-Leninismus und dem als Ideologie verstandenen Christentum ein partnerschaftliches Verhältnis nicht geben. Hier erhebt der Marxismus-Leninismus als die den Staat und die Gesellschaft, die Politik und die Wirtschaft, die Wissenschaft und die Kultur prägende und bestimmende Ideologie den Anspruch der Ausschließlichkeit. Sind wir damit nicht schon an ein für die Christen sehr schmerzliches und notvolles Ende in unserer Fragestellung gekommen? Muß nicht das Fazit gezogen werden, daß grundsätzlich von einer möglichen Koexistenz zwischen Christen und Marxisten hier nicht die Rede sein kann? Nun kann man natürlich eine andere, von repräsentativen Sprechern der Sozialistischen Einheitspartei

aufgestellte, These anführen, nach der das Christentum und die humanistischen Ziele des Sozialismus keine Gegensätze seien. Hier wird eine praktische Zusammenarbeit betont unterstrichen. Hier wird die These von der nicht-möglichen ideologischen Koexistenz zwar nicht außer Kraft gesetzt, sie wird aber überspielt, weil sie sich als Barriere für das gemeinsame Handeln von Christen und Marxisten erweist. Aber auch mit diesem Satz ist eine tragfähige Brücke für Kooperation und Koexistenz in Wahrheit nicht gebaut. Denn dieser Satz verdeckt den Tatbestand, daß auch die praktischen Handlungen sehr unterschiedlich sein können, je nachdem, ob sie Handlungen eines überzeugten Marxisten oder eines bewußten Christen sind. Es sei nur darauf hingewiesen, daß der Christ durch die Veröhnungsthat Jesu Christi zur Liebe der Feinde befreit und berufen ist, während der Marxist sich gerade in der Erfüllung seiner humanistischen Sendung zu Feindschaft und Haß gegen seine Widersacher aufgerufen sehen kann.

Auch durch einen anderen Einwand scheint die Ausweglosigkeit unserer Frage nach der möglichen Koexistenz von Christen und Marxisten besiegelt zu sein. Kann man denn davon absehen, daß der Sozialismus nicht nur die Grundlage für eine Gesellschaftsordnung ist, die der Christ bejahen könnte, sondern als Weltanschauung und Ideologie im Kern durch

vieler Menschen. Dabei sei die Hilfe der Kirchen vonnöten. „Was wir jetzt in der Rassenfrage brauchen“, sagte Young, „sind offene Herzen.“ Gesetze allein könnten die Situation nicht ändern. Das Gebot „liebe deinen Nächsten“ müsse darin seinen konkreten Ausdruck finden, daß jeder versuche, „dem anderen wirklich ein Nächster und Nachbar zu sein“.

Die 1910 gegründete „National Urban League“ gehört zu den bedeutendsten Bürgerrechtsorganisationen in den USA und hat Pionierdienste bei der Beschaffung von Arbeitsplätzen für Farbige in Handel und Industrie geleistet. Generalsekretär Dr. Blake war in den USA in seiner Eigenschaft als Vorsitzender der Kommission für Religion und Rassenfragen des Nationalrates der Kirchen mit der Arbeit der Bürgerrechtsbewegung besonders eng verbunden.

Belastete Vergangenheit

Solche Fragen, die sich in der gegenwärtigen Lage überzeugte Marxisten und bekennende Christen in Redlichkeit wechselseitig stellen müssen, dürfen nicht bagatellisiert, sie dürfen aber auch nicht dramatisiert werden. Sie dürfen uns Christen nicht dazu verleiten, hier drohende Kurzschlüsse zu verabsolutieren und einer Haltung der Wehleidigkeit oder einem Pathos der Entrüstung zu verfallen. Wir müssen als Christen mit langem Atem der Versuchung widerstehen, uns an kompakte Formeln einer schlagwortartigen Auseinandersetzung zu fixieren. Wir dürfen als Christen nicht darauf verzichten, hinter Kampflösungen zurückzufragen, in denen geschichtliche Entwicklungen ihren Ausdruck gefunden haben. Der Beitrag der Christen zu einer Koexistenz, die auf Grund doktrinäer Feststellungen heute noch als Illusion erscheinen mag, müßte doch darin bestehen, daß die Christen sich um ein Verständnis der religionskritischen und atheistischen Parolen der Marxisten bemühen. Man muß die Ursprünge der tiefen Konflikte in der Stunde des Aufbruchs des Proletariats zur Zeit des Hochkapitalismus vor hundert Jahren aufspüren. Dann erscheinen die atheistischen Thesen und die religionsfeindlichen Argumente des Marxismus als geschichtlich durchaus verständliche Proteste gegen ein durch und durch erbürgerlichtes Christentum von damals. Welchen Gott und welche Gestalt von Kirche und Christentum hatten denn die Marxisten damals und auch später immer wieder vor Augen? Haben wir Christen denn die Aufgabe, in der Polemik gegen den Atheismus uns zu einem „deutschen“ Herrgott, zu einem Gott der siegreichen Bataillone oder zu irgendeinem höchsten Wesen zu bekennen? Erschienen den Marxisten nicht damals und auch später immer wieder die christliche Kirche als die verläßlichste Stütze jener bürgerlichen Gesellschaft, von der sie als Gottlose und als Vaterlandslose diffamiert und verfolgt wurden? Hatte sich denn der christliche Glaube im 19. und im 20. Jahrhundert in der Gestalt einer patriotischen Metaphysik und in einer

Reformation in marxistischer Sicht

Im Rahmen der Veranstaltungen anlässlich des Reformationsjubiläums stand eine Gastvorlesung an der Leipziger Theologischen Fakultät, in der der marxistische Historiker Professor Dr. Max Steinmetz über „Die Reformation im Geschichtsbild der deutschen Arbeiterklasse“ sprach. In seiner Begrüßung hatte der Dekan der Theologischen Fakultät, Professor Heinz Wagner, dazu betont, daß die Reformation kein „nur innerkirchlicher“ Akt gewesen sei und es den Theologen deshalb guttue und wichtig sein solle, „wenn sie über ihr eigenes Feld hinausschauen“.

Professor Steinmetz, der auch im Staatlichen Komitee der DDR für die Nationalen Jubiläen des Jahres 1967 mitarbeitete und auf einem Internationalen Historiker-Symposium anlässlich des 450. Jahrestages der Reformation in Wittenberg das Hauptreferat halten wird, bezeichnete es als selbstverständlich, daß die DDR als Staat, der sich als legitimes Erbe der humanistischen Traditionen des deutschen Volkes verstehe, auch an dem bevorstehenden Reformations-Jubiläum anteilnehme, zumal nach marxistischer Auffassung die Reformation und der damit verbundene Bauernkrieg gesetzmäßige Notwendigkeiten gewesen seien. Die deutsche Arbeiterklasse, so sagte er, habe sich deshalb seit ihrem Bestehen für diese Epoche interessiert. Nicht zufällig habe auch Friedrich

Engels im Jahre 1850 seine Schrift „Der deutsche Bauernkrieg“ veröffentlicht.

Ausgehend von diesem Buch, entwickelte Steinmetz ein Bild von der Reformation als einer schnell um sich greifenden nationalen, antirömischen Bewegung, die alle Klassen umfaßte, selbst wenn die kirchliche Erneuerung dabei zunächst die geschichtswirksame gewesen sei. Kritisch setzte er sich dabei mit den Kirchenhistorikern Bornkamm und Aland auseinander, die ebenso wie auch katholische Forscher in der Revolution eine menschliche Anmaßung sähen, Gerechtigkeit zu schaffen, die allein Gott bringen könne und deshalb nach seiner Ansicht einer einseitigen Betrachtungsweise des Reformationszeitalters unterlägen.

Die marxistische Geschichtswissenschaft unserer Tage, so sagte Professor Steinmetz abschließend aus, baue zwar auf Engels auf, kenne aber auch die Schwächen und Unvollkommenheiten seiner reformationshistorischen Schau. Die sowjetische Forschung, besonders Professor Smirin und sein Schülerkreis, hätten in jüngerer Zeit auch die deutsche Wissenschaft mit wichtigen Erkenntnissen bereichert. Gerade im Jubiläumsjahr der Reformation sei es nun wichtig, daß Historiker und Kirchenhistoriker in der DDR schöpferische Arbeit leisteten, um im Miteinander zu weiteren Erkenntnissen vorzustoßen.

kleinbürgerlichen, gegen moderne wissenschaftliche Erkenntnis mißtrauischen Gesinnung nicht weithin kompromittiert? Die Folgen jener damaligen und späteren Konflikte in Zeiten, in denen die Christenheit und das Christentum in einem fragwürdigen Zwielicht standen, wirken aber bis heute unerschwellig nach. Es ist jetzt an der Zeit, daß auf beiden Seiten das Erbe alter Denkvorstellungen aufgearbeitet und ausgeräumt wird. In dem Maße, in dem diese Vergangenheit endlich bewältigt wird, werden sich auch auf einer anderen Ebene Voraussetzungen für Dialog und Koexistenz erschließen. Im marxistischen Bereich ist man am Werk, jenen negativistischen Atheismus hinter sich zu lassen und den Atheismus als die Komponente eines radikalen Humanismus zu verstehen. Man hat das Wort von Karl Marx neu entdeckt und gewürdigt: „Die Kritik der Religion endet mit der Lehre, daß der Mensch das höchste Wesen für den Menschen sei, also mit dem kategorischen Imperativ, alle Verhältnisse umzuwerfen, in denen der Mensch ein erniedrigtes, ein geknechtetes, ein verlassenes, ein verächtliches Wesen ist.“ Auch in Theologie und Kirche sind seit dem Ende des ersten Weltkrieges Prozesse einer tiefen, durch die biblische Botschaft ausgelösten Besinnung in Gang gekommen, die sich in der Hitlerzeit in Zeugnis und Kampf der Bekennenden Kirche in einem radikalen Bruch mit dem religiösen Erbe aus dem 19. Jahrhundert ausgewirkt haben. Es ist den Christen deutlich geworden, daß ihr Glaube nicht die Anerkennung irgendeines Gottes und die Pflege altmodischer kirchlicher Sitten, sondern das Ja zu Jesus Christus bedeutet, „durch den uns – ich zitiere hier die 2. These der Barmer Theologischen Erklärung von 1934 – frohe Befreiung aus den gottlosen Bindungen dieser Welt zu freiem, dankbarem Dienst an seinen Geschöpfen widerfahren ist.“ Die Wiederentdeckung des Evangeliums hat es ermöglicht, die Vergangenheit der bürgerlich-christlichen Gemeinde in Deutschland sehr kritisch zu beleuchten. So heißt es in dem sogenannten Darmstädter Wort des Reichsbruderrates „Zum politischen Weg unsres Volkes“ vom August 1947: „Wir sind in die Irre gegangen, als wir begannen, eine „christliche Front“ aufzurichten gegenüber notwendig gewordenen Neuordnungen im gesellschaftlichen Leben der Menschen. Das Bündnis der Kirche mit den das Alte und Herkömmliche konservierenden Mächten hat sich schwer an uns gerächt. Wir haben die christliche Freiheit verraten, die uns erlaubt und gebietet, Lebensformen abzuändern, wo das Zusammenleben der Menschen solche Wandlung erfordert.“

So gibt es in der Partei der Marxisten und in der Gemeinde der Christen heute ernsthafte Versuche, jene uns überkommenen Fronten zu überwinden, die historisch verständlich, aber sachlich schief sind, und damit für die Zukunft die offene Begegnung jenseits dieses Nebels kurzschlüssiger Kampfpapieren zu ermöglichen. Rückschläge sind natürlich immer wieder möglich. Dennoch werden sich die Christen im Wissen um ihre schwere geschichtliche Schuld ihrerseits von der Pflicht zur Umkehr von falschen Wegen und zur Räumung überholter Verteidigungspositionen nicht entbinden können. Die Frage z.B., ob es einen Gott gibt oder nicht, erscheint für den Christen im Licht der biblischen Verkündigung sinnlos, weil sein Glaube ja nicht in der Bejahung der Existenz irgendeines Gottes oder irgendeiner Gottheit besteht. Der scharfgeschliffene Satz von Dietrich Bonhoeffer „Einen Gott, den es gibt, gibt es nicht“, wird bezeichnenderweise heute von Christen und von Marxisten zustimmend angeführt.

Marxisten und Christen im Alltag

Aber nun ereignen sich die zahllosen alltäglichen Begegnungen von Christen und Marxisten ja wahrhaftig nicht im Stil von Grundsatzgesprächen über Recht und Grenzen marxistischer Religionskritik in irgendwelchen Hörsälen. Wer die Frage nach der möglichen Koexistenz von Marxisten und Christen einseitig und abstrakt zu der Frage nach der tiefen Unterschiedlichkeit, ja Gegensätzlichkeit zwischen der Ideologie des Marxismus-Leninismus und dem christlichen Glauben zuspitzt, übersieht doch in seiner starren Grundsätzlichkeit das unerhörte weite Feld, auf dem Christen und Marxisten, und zwar als Arbeiter und Ärzte, als Techniker und Angestellte, als Studenten und Bauern im Produktionsprozeß, aber auch in der Wahrnehmung gesellschaftspolitischer Aufgaben Tag für Tag gemeinsam in der DDR am Werke sind. Diese Gemeinsamkeit ist nicht uniforme Gleichschaltung. Sie hat nicht, wie in der westlichen Welt leider oft pauschal behauptet wird, den Kniefall und die Kapitulation der Christen zur heimlichen Voraussetzung. Solche Schwarz-weißmalerei sollte man sich endlich verboten sein lassen. Wenn wir hier von Christen sprechen, meinen wir nicht einfach solche Leute, die aus irgendwelchen Gründen noch kirchlich gebunden und noch religiös eingestellt sind. Sie, die der älteren Generation

unsrer Kerngemeinden zuzuordnen sind, werden natürlich in einer Gesellschaft schockiert, die so radikale Umwandlungen aller Verhältnisse bewirkt hat und auch einem tiefen Mißtrauen gegen die herkömmliche Religiosität Ausdruck gibt. Sie stehen damit in der Versuchung, in einer heimlichen Angst vor der Zukunft und in einer romantischen Vergoldung der Vergangenheit in eine innere Emigration zu gehen. Sie weichen der Begegnung und dem Gespräch mit den Marxisten in einer instinktiven Unsicherheit aus. Sie können ja auch als Rentner ein abseitiges Leben führen. Sofern sie noch zu arbeiten haben, betrachten sie Beruf und Handwerk nur unter dem Aspekt des Lebensunterhalts. Sprechen wir von Christen im Blick auf Begegnung und Gespräch mit den Marxisten, so haben wir Menschen vor Augen, die sich von Jesus Christus als ihrem Herrn täglich von solchen Gebundenheiten befreien und zu Verantwortung und Dienst für die jeweilige Gruppe ihrer Mitmenschen berufen lassen.

Dann geht es nicht nur um vorbildliche Pflichterfüllung der Christen am Arbeitsplatz oder um eine mitmenschliche Haltung des einzelnen zum einzelnen. Dann geht es um den Dienst des Christen für die Gemeinschaft, auch für die sozialistische Gemeinschaft, in den gegebenen Verhältnissen und auch in den gesellschaftlichen Bereichen. Doktrinäre und ziemlich abstrakte Fragestellungen, wie wir sie beschrieben, versperren so oft den Blick auf diese Orte wirklicher Begegnung und echter Kooperation. Der Christ als der Mensch, der sich von Jesus Christus täglich von neuem aus Resignation und Egoismus, aus dem Konsumgeist und dem Kult des Lebensstandards zum Dienst für seine Mitmenschen befreien läßt, wird auch in der sozialistischen Gesellschaft manche Möglichkeiten entdecken, um innerhalb der vorfindlichen Institutionen und Strukturen seinen Mitmenschen und der Gemeinschaft bei der Verwirklichung von gerechten und friedlichen Ordnungen beizustehen. Er wird hier Verantwortung und Engagement nicht scheuen, wo immer es darum geht, die Erde ein wenig bewohnbarer für den Menschen oder ganz einfach das Betriebsklima ein wenig freundlicher im Interesse der Menschen zu gestalten. So wird er mit seinem Fachwissen und mit seinen beruflichen Erfahrungen über das ihm auferlegte Arbeitspensum hinaus mitwirken z.B. in den Produktionsberatungen und Planbesprechungen der Betriebskollektive und der landwirtschaftlichen Produktionsgenossenschaften, in kommunalen Kommissionen etwa für Gesundheitswesen und Sozialfürsorge, auch in Schiedskommissionen, denen von den Gerichten ganz bestimmte Aufgaben in Fällen von Verwahrlosung und unsozialem Verhalten übertragen werden. Der Christ wird sich dabei nicht scheuen dürfen, auch heiße Eisen anzupacken. Er wird sich in Gesprächen mit dem Bürgermeister oder dem Schulleiter oder durch Mitarbeit im Elternaktiv um die Förderung des schulischen Lebens im Interesse der Kinder bemühen. Gewiß wäre es für viele Christen oft bequemer, sich aus solcher gesellschaftlichen Mitarbeit herauszuhalten, politische Abstinenz zu üben und nur aus der Distanz heimlich kritische Randbemerkungen zu machen. Aber er darf ja als Christ der Versuchung zur Bequemlichkeit nicht nachgeben. Ihm muß es doch um den Mitmenschen als den von Gott geliebten Menschen gehen, den man in Zusammenarbeit mit den humanistisch bewegten Marxisten im

Gedanken zum Predigttext Lukas 18, 9-14

Der Weg zu echter Größe

Wahre menschliche Größe wird nicht durch Selbsterhöhung gewonnen. Sie wird nur dem zuteil, der sich von Gott in seinem Gewissen treffen, läutern und erheben läßt.

Der Pharisäer im Gleichnis verfehlt die ersehnte Geltung vor Gott und den Menschen. Denn er versucht die eigene Erhöhung auf dem Wege der Selbstgerechtigkeit. Zweifeln wir nicht daran, daß die Aufzählung seiner guten Werke stimmt. Aber daß er sie so aufdringlich vor der Größe Gottes im Gebet auszusprechen wagt und gegen den

Vers 14: Ich sage euch: Dieser ging hinab gerechtfertigt in sein Haus, nicht jener. Denn wer sich selbst erhöht, der wird erniedrigt werden; und wer sich selbst erniedrigt, der wird erhöht werden.

mitbetenden Zöllner auszuspielen will, macht sie gering und niedrig. Pharisäer heißt Abgesonderte. Das Wort ist schon wie ein Vorzeichen für den Innegang dieser Frömmigkeit. Der Pharisäer möchte sich vor vermeintlich Unfrommen absondern, um damit Gott näher zu kommen. Die Kluft jedoch, die er zwischen sich und dem „Unreinen“ aufreißt, erhöht ihn gerade nicht zu Gott hin. Die Absonderung von den Mitmenschen trennt ihn von Gott. Und hat nicht beides, die Entfremdung der Menschen und die Entfremdung Gottes, seinen Ursprung darin, daß der Selbstgerechte nur einen Teil seiner Lebensführung, und zwar den nach außen glänzenden, „absondert“, den anderen Teil dagegen verdeckt läßt? In solchem Gespaltensein können wir nicht dem Heiligen und Allwissenden begegnen. Das Gottesbild des Selbstgerechten ist verzerrt. Da ist auch Wesentliches aus den Offenbarungen „abgesondert“, und es bleibt nur noch ein Gott mit erfüllbaren gesetzlichen Vorschriften.

So kann die Versuchung zu einer Selbsterhöhung mit dämonischen Zügen mächtig werden. Die Geschichte weist genug Beispiele verblendeten Hochmutes auf, der oft genug dem Sturz in die Tiefe unmittelbar voranging. Meist verbindet sich solche Überheblichkeit mit fanatischer Suche nach einem Sündenbock. Wenn man schon selber so völlig unschuldig ist an dem Übel in der Welt,

Zeitalter der technischen Revolution vor jeder Degradierung zur Schachfigur und zur bloßen Arbeitskraft bewahren muß. Der Christ wird sich bei solcher verantwortlichen Mitarbeit vom Pathos schönfärberischer Reden – propagandistischer Superlative freihalten.

So kann der Christ in der sozialistischen Gesellschaft der DDR gemeinsam mit den marxistischen Funktionären Sachfragen beraten, Entscheidungen mitverantworten und sich selbst vor allem als Anwalt der einzelnen Menschen, besonders auch als Anwalt der unscheinbaren Menschen einsetzen. Gerade in diesen Zusammenhängen wird sein Christsein vor den andern aufleuchten, wahrscheinlich auch ohne erbauliche Kommentare. Der so politisch und gesellschaftlich engagierte Christ wird sich den Freimut zur Kritik nicht nehmen lassen dürfen. Wenn z.B. ein Funktionär in der Gefahr stehen sollte, über der Erfüllung des Planes, der Rentabilität der Maschinen, der Steigerung der Arbeitsproduktivität und den Direktiven der Partei das Wohl des einzelnen Menschen nicht mehr deutlich genug zu sehen, wird – gewiß neben anderen – auch der Christ seine Sorge um den Menschen anmelden, auch wenn er sich durch seinen Widerspruch im Augenblick vielleicht unbeliebt macht. Denn eben der Christ kann ja nun wirklich nach dem großartigen Wort Luthers „ein freier Herr aller Dinge“ sein. Es geschieht immer wieder, daß in solcher Werkgemeinschaft am Platz der Arbeit und der Forschung und in den gesellschaftlichen Organisationen die Marxisten zu ihrer Überraschung erleben können, daß es Christen gibt, die so gar nicht den mit der marxistischen Religionskritik überkommenen und ziemlich karikaturistischen Vorstellungen entsprechen. So wächst, wie die Erfahrung zeigt, durch solche Begegnungen der Respekt. Dieser Respekt wächst um so mehr, je weniger der Christ den Eindruck eines anpassungssüchtigen Mitläufers macht, je mehr der Christ bereit ist, im Sinne des vom Neuen Testament gebotenen Freimuts auch bei der Erörterung heikler Themen sich vom Gebot der Wahr-

Grenzen der Mitarbeit und Solidarität

Die Frage muß natürlich immer wieder diskutiert werden, wo denn die Grenzen für die Mitarbeit des Christen und für seine Solidarität mit den Marxisten liegen. Hier ist aber Vorsicht vor falschen Grenzziehungen geboten. Die Grenze ist nicht schon mit einer allzu primitiven Ineinsetzung von Sozialismus und Atheismus gegeben. Sie liegt auch da nicht vor, wo der Christ beschwert wird durch einzelne unfreundliche Akte gegen seine Kirchlichkeit oder gegen die Kirche selbst. Er wird dann gewiß nicht schweigen, aber er wird sich als Christ nicht erbittern lassen. Auf eine Grenze stößt der Christ, wenn ihm Weihehandlungen wie Namensgebung und Jugendweihe zugemutet werden.

Der Christ wird das konkrete Nein, das er zu sprechen hat, nicht zum grundsätzlichen Nein steigern dürfen. Er wird sich auch in solcher Lage nicht vom Freund-Feind-Denken hinreißen lassen dürfen. Er wird sich weiter um eine unverbitterte Hinwendung zu den andern bemühen. Dann sind die andern gefragt, ob sie das im christlichen Glauben begründete Nein des Christen respektieren oder verdammten werden. Es kann hier das Wagnis seiner Mitarbeit scheitern. Es kann aber auch im Kraftfeld solcher Spannungen sich eine Begegnung zwischen Marxisten und Christen



Relief von Karl Hemmter

Wir bitten wiederum um Bildbetrachtungen mit einer Länge von 20 Schreibmaschinenzeilen.

haftigkeit leiten zu lassen und die weithin erfolgreich praktizierte Taktik des Schweigens bei solchen Anlässen eben nicht zu befolgen. Wo immer ein Christ heute als Berufstätiger mit dem langen Atem der Geduld und auch mit Vorleistungen des Vertrauens seine Verantwortung wahrnimmt und auch den Mut zum kritischen Wort bezeugt, wird Koexistenz praktisch verwirklicht auch in einer Gesellschaft, in der die These grundsätzlich aufrechterhalten bleibt, daß es eine ideologische Koexistenz nicht geben kann.

ereignen, in der Marxisten das christliche Zeugnis auch im Widerspruch zu begreifen und zu respektieren beginnen. Wo dies geschieht, wird Koexistenz gelebt. Sollten die Christen nicht hoffen dürfen, daß diese Koexistenz in der Zukunft über alle doktrinären Barrieren hinweg nicht nur in dem einen Hause der einen Menschheit, sondern auch in den einzelnen Räumen dieses Hauses verwirklicht werden kann?

Ökumenische Hilfen im Nahen Osten

Vater Paul Verghese, Beigeordneter Generalsekretär des Ökumenischen Rates der Kirchen, hat nach einer Meldung des Ökumenischen Pressedienstes im Juni Beirut, Damaskus und Kairo zu Verhandlungen mit Staatsvertretern und Kirchenmännern im Auftrag des Generalsekretärs des Ökumenischen Rates besucht. Dabei ging es, wie der Meldung zu entnehmen ist, um Fragen der Hilfe der Ökumene bei der Linderung von Notständen, die durch die Kriegshandlungen Israels beim Nahost-Konflikt in diesen arabischen Ländern entstanden sind. Vater Verghese besichtigte Flüchtlingslager um Damaskus, in die Bewohner des Kuneitra-Gebietes von Syrien aufgenommen worden waren. Von dort aus erbat er telegrafisch Zelte, Decken und Lebensmittel aus Genf. Eine Ladung Hilfsmaterial wurde aus kirchlichen Spendenmitteln für Flüchtlinge im Nahen Osten versandt. Im Militärkrankenhaus von Damaskus besuchte Vater Verghese zahlreiche Patienten mit akuten Napalm-Verbrennungen. Der syrische orthodoxe Patriarch hat zusammen mit dem griechisch-orthodoxen Patriarchat einen gemeinsamen Ausschuß gegründet, durch den in Syrien auf lokaler Ebene Mittel zur Unterstützung der Flüchtlinge bereitgestellt werden sollen.

Andere Mitarbeiter des Ökumenischen Rates haben über ihre Kontakte mit Behörden und Kirchenführern in Jerusalem und auf dem israelisch besetzten Teil Jordaniens westlich des Jordans berichtet. Es sind dies Dr. Elfan Rees, der ständige europäische Repräsentant der Kommission der Kirchen für Internationale Angelegenheiten, und Erzpriester Georg Tssetsis, Beigeordneter Referent für orthodoxe Länder und den Nahen Osten von der Abteilung für zwischenkirchliche Hilfe und Weltdienst. In diesem Gebiet koordinieren die Mitgliedskirchen des Ökumenischen Rates ihre Hilfsmaßnahmen für die von den Kriegsfolgen betroffene ansässige Bevölkerung mit denen der Römisch-Katholischen Kirche.

Neuer Bischof in Ungarn

Professor Dr. Ernő Ottlyk (Budapest) wurde, wie das Wochenblatt der Lutherischen Kirche von Ungarn „Evangelikus Elet“ mitteilt, von den Gemeinden der Norddiözese der Kirche mit 172 von 175 Stimmen zum Bischof gewählt. Ottlyk war im Mai von der Kirchenleitung der Diözese einstimmig als einziger Kandidat für dieses Amt, in dem er die Nachfolge des aus Gesundheitsgründen zurückgetretenen Bischofs Dr. Lajos Vető antritt, nominiert worden. Mitte Juni wurde er in einem Festgottesdienst in sein Amt eingeführt.

Dr. Miklos Palfy, Professor für Altes Testament an der Evangelisch-Lutherischen Akademie Budapest, ist kommissarisch zum Generalsekretär des Ökumenischen Rates der Kirchen in Ungarn berufen worden, nachdem Professor Dr. Ottlyk wegen der Übernahme des Bischofsamtes von diesem Dienst zurückgetreten war. Offiziell muß ein neuer Generalsekretär in der nächsten Vollversammlung des Rates bestellt werden.

Im Vorbeigehen gehört

Strafarbeit

1806, als Napoleon die Landkarte umfärbte und hohemlohisches Gebiet unter die Regierung des Königs von Württemberg kam, wurde dem Pfarrer eines Dorfes bei Weikersheim das Gebot erteilt, bei Gottesdiensten künftig den württembergischen Regenten in die Fürbitte einzuschließen. Der Pfarrer zögerte lange, ehe er sich eines Sonntags zu folgenden Worten entschloß: „Liebe Gemeinde! Sintemalen wir württembergisch geworden sind, was wir bei unseren schweren Sünden nicht besser verdient haben, schließen wir denn halt auch das Königshaus mit in unser Gebet ein...“

Wassili Madan, der Sekretär des Komsomol im Dorf Nishneje war außer sich. Vor einigen Tagen war ein alter Mann bei seinen Verwandten im Dorf eingetroffen. Dieses kleine Ereignis wäre dem Leiter des Komsomol nicht weiter aufgefallen, wenn sich nicht etwas Peinliches zugetragen hätte. Gestern war im Klub ein Vortrag über die Schädlichkeit des Alkohols gehalten worden. Ein ansässiger Agronom hatte ihn abgelesen, war vom Text abgekommen und hatte ermüdende Pausen an jenen Stellen gemacht, aus denen er nicht recht klug wurde. Nur wenige waren im Saal, die meisten von ihnen waren keine Trinker. Alles war normal vor sich gegangen. Hauptsache, die Leute waren da, so konnte der Vortrag gehalten und ein Punkt des Arbeitsprogramms erfüllt werden. Einige hatte es verdrossen, daß die gehässigen Saufbrüder zu gleicher Zeit in der Nähe des Klubs Spektakel machten und beim Zuhören störten. Doch den Leiter des Komsomol hatte

Diese Satire ist einem Büchlein entnommen, das 1966 im kommunistischen Parteiverlag in Kischinow (UdSSR) erschien. Obwohl sich die Satire gegen die Leichtfertigkeit, das mangelhafte Wissen und die ungenügende Vorbereitung der Agitatoren richtet, hält sie auch uns Christen einen Spiegel vor. Wir sollten ruhig einmal hineinschauen, denn es könnte sein, daß diese kleine Erzählung manches von dem enthüllt, was wir an uns normalerweise gar zu gern übersehen.

etwas ganz anderes aufgeregt. In der ersten Reihe hatte der kürzlich angereiste alte Mann gesessen. Er hatte sich alles angehört, war dann aber aufgestanden und demonstrativ davongegangen. Und was denken Sie wohl, wohin? In die Kirche, wo gerade Gottesdienst gehalten wurde.

Im Dorf gab es nur wenige, die an Gott glaubten. Ein Verzeichnis mit ihren Namen war bereits vor zwei Jahren angefertigt worden und ruhte in einer abgegriffenen Mappe unter „Verschiedenes“. Das waren alte Männer und Weiblein, die man mit einer abschätzigen Handbewegung abtat, weil sie zwar nicht an Gott glaubten, aber aus Gewohnheit in die Kirche gingen. Und nun plötzlich dieser alte Mann!

Der Ehrgeiz des Sekretärs war aufgestachelt. Schon darum, weil ein Schreiben aus dem Bezirkskomitee gekommen war, in dem verlangt wurde, die antireligiöse Propaganda stärker zu betreiben. Der Sekretär nahm diesen Befehl als Signal zu neuer Tätigkeit auf und machte sich schon am nächsten Tage früh auf den Weg in den Klub, zum Verwalter dieser Einrichtung, seinem Freund Nikolai Popuschoi.

„Eine böse Geschichte“, sagte Wassili. „Hast du das vom alten Mann gehört?“

„Schlimm! Habe selbst gesehen, wie er in die Kirche verschwand.“

„Was werden wir tun? Ob wir einen Lektor aus dem Rayonkomitee herholen? Wie sieht es bei dir mit dem Gelde aus?“

„Bin knapp. Ich meine, ein Vortrag ist nichts Neues mehr fürs Volk. Bei manchen schlägt so etwas gar nicht mehr an. Hier wird eine individuelle Behandlung nötig sein. Nimm doch diesen alten Mann. Du beginnst deinen Vortrag, aber er wird wie gestern aufstehen und hinausgehen. Doch wenn du ihn vorlädst und ihn sich dir gegenüber, weit weg von der Tür hinsetzen läßt, wird er nirgends hinkönnen.“

„Du hast recht. Wen wollen wir ihm zu teilen?“

„Den Leiter der Bibliothek. Das ist ein belebener Bursche.“

„Eignet sich nicht. Er ist im vorigen Monat in die Kirche gegangen.“

„Aber er hatte doch seine Komsomol-Karte mitgenommen.“

Zwei lachten nicht

Von Iwan Totschka

„Das weiß ich. Darum hat man ihm auch keinen Verweis eingeschrieben. Aber Tatsache bleibt Tatsache.“

„Vielleicht könnte Kostja?“

„Eignet sich nicht. Er ist zu grob. Paßt ihm etwas nicht in den Kram, brüllt er gleich los. Er vermag nicht zu überzeugen.“

Sie gingen alle durch, aber es fand sich niemand, der für diese Kandidatur in Frage kam. Der Sekretär überlegte, dann stellte er die Frage:

„Halt! Wer von uns hat die antireligiöse Ecke ausgestaltet?“

„Mir scheint, ich“, brachte der Klubverwalter unsicher hervor.

Beide drehten sich um. In der Ecke waren, mittlerweile gelb gewordene, Plakate und Zeichnungen angebracht. Von einem Buch, das an einer Schnur hing, war nur noch der Rücken übrig. Ein schmaler Papierstreifen, der dem Wißbegierigen kund tat, daß dieses hier die antireligiöse Ecke sei, hielt sich mit Mühe und Not an einem Nagel und war außerdem an etlichen Stellen eingerissen.

„Versteht, da sind Vorträge, da ist das Kino, ich habe keine Minute Zeit“, begann Popuschoi sich zu rechtfertigen.

„Du wirst dich mit dem Alten befassen!“

„Ich?“ ...

Von da ab stand der Alte unter Kontrolle. Popuschoi konnte sich nicht entschließen, so gleich zu ihm zu gehen. Wer konnte wissen, was für einer er war. Die alten Männer haben den ganzen Tag über nichts zu tun, sie können gewiß des Lesens und Schreibens kundig sein. Nein, mit leeren Händen – wie man so sagt – kann man einem solchen nicht beikommen. Man muß beschlagen sein.

Die dafür geeignete Schmiede befand sich in der Nähe, es war die Dorfbücherei. Auf Nikolais Bitte legte der Bibliothekar wortlos alles hin, was die antireligiöse Propaganda betraf, und entfernte sich (er hatte Zahnschmerzen). Der Klubverwalter schlug auf gut Glück ein schweres Buch auf und las eine halbe Seite. Vor seinen Augen schwamm es. Kluge Worte wie Idealismus, Dialektik, Metaphysik, Ästhetik ließen ihn schwindlig werden und stürzten ihn in einen Abgrund. Immerhin fand Popuschoi doch so viel Kraft, sich davon frei zu machen. Er wählte zum Schluß eine dünne Broschüre „Religion ist Opium fürs Volk“. Hier gab es viel Zitate. Aber die Hauptsache – es waren nur 28 Seiten. 14 je Tag, überlegte der Agitator, dann schaffe ich es in zwei Tagen. Das geht.

Nachdem er die Broschüre gelesen hatte, vergaß er sogleich eine ganze Menge. Aber er verlor nicht den Kopf und entwarf für alle Fälle ein Konzept und merkte sich etwa zehn Zitate. Damit hielt er sich für ausgezeichnet gerüstet und machte sich keck auf den Weg zum Hause der Tante Iljana, bei der der Alte zu Gast war. Wie wird er seinen Besuch erklären, womit das Gespräch einleiten? Das konnte Popuschoi sich nicht ausdenken. Nun, irgendwie wird es schon gehen, sagte er sich.

Tante Iljana machte die Tür auf. Sie bat den Gast, einzutreten, dann ging sie fort, ihrer Arbeit nach.

„Guten Tag“, sagte Popuschoi munter.

„Seien Sie gesund“, entgegnete höflich der Alte. „Setzen Sie sich, junger Mann. Was führt Sie zu mir?“

„Sie sind auf Reisen und dabei recht hoch in Jahren. Da haben wir uns vorgenommen, zu fragen, ob Sie etwas nötig haben, etwa im

Sinne der Kulturbetreuung. Wir haben zweimal im Monat Vorträge.“

„Habe ich gehört“, seufzte der Alte.

Währenddessen hatte Nikolai einen flüchtigen Blick in die Ecke geworfen und war platt: da hing keine Ikone. Aber er sagte sich sogleich: das ist Tarnung. So, etwas kennen wir, sie wollen nicht getadelt werden. Dann sprang ihm ein Buch in die Augen, das auf dem Tisch lag. Auf dessen Umschlag war das Wort „Bibel“ geprägt. Nun war alles klar. Nun hatte er etwas zum Einhängen.

„Fesselt Sie das?“

„Es ist interessant“, antwortete der Alte, nahm das Buch zur Hand und blätterte drin. „Besonders manche Einzelheiten.“

„Das heißt also, Sie glauben an Gott?“

Erst tat der Alte, als begriffe er nicht, wovon die Rede war, dann aber lächelte er und nickte:

„Ja, ich glaube an Gott. Und Sie, junger Mann?“

„Das fragen Sie? Ich glaube an gar nichts. Das alles sind nur Phantasien unserer unwissenden Vorfahren. Angenommen diese Bibel ...“

„Haben Sie sie gelesen?“

„Mit dummem Zeug gebe ich mich nicht ab.“ „Ohne Grund. Wer wenig liest, weiß wenig, wer wenig weiß, kann wenig.“

„Auch so weiß ich, daß es keinen Gott gibt und auch keinen gab. Das ist alles Unsinn. Ich will mir nicht den Kopf mit diesen heiligen Schriften vollstopfen wie Sie. Natürlich, Ihr Lebensalter ... Tiefstand in der theoretischen Vorbildung. Ich will Sie nicht beleidigen, ich weiß aber, in welcher Zeit Sie gelebt haben. Monarchismus, Exploitation und so weiter.“

Schwer zu sagen, ob sich der Alte beleidigt fühlte oder nicht. Er runzelte ein wenig die Stirn, sah zum Fußboden hinab und sammelte seine Gedanken. Popuschoi war überzeugt, daß er den Schlag richtig geführt habe. Gleich würde der störrische Alte ihm die Hand hinstrecken und sagen: „Verzeihen Sie, ich habe mich mein ganzes Leben lang geirrt und an Gott geglaubt, aber Gott gibt es ja nicht.“ Doch der Alte sagte das nicht. In seinen dunklen Augen blitzte ein Fünkchen Übermut, und dann sagte er etwas ganz anderes:

„Junger Mann, Sie sind offensichtlich Atheist. Können Sie mir beweisen, daß es keinen Gott gibt?“

„Natürlich. Ist ja alles Unsinn. Es gibt keinen Gott.“

„Beweisen Sie es.“

„Ich werde es beweisen. Alles ist nur ausgedacht.“

„Wo bleibt Ihr Beweis?“

„Was sind hier für Beweise nötig? Es gibt keinen und Schluß!“

„Erlauben Sie, wer hat aber, Ihrer Auffassung nach, all dies rings um herum geschaffen, auch Sie und mich?“

„Die Natur.“

„Und wer die Natur?“

„Das weiß niemand.“

„Also gibt es einen unbekannten Schöpfer?“

„Das ist Erfindung.“

„Dann antworten Sie mir ...“

Der Alte war gelassen. Eine jede seiner Fragen zog dem Agitator den Boden unter den Füßen weg. Die Diskussion entwickelte sich so, daß er nicht ein einziges Zitat aus der Broschüre anbringen konnte. Zum Schluß stellte der Alte die verhängliche Frage, wie der junge Mann sich zum Idealismus verhalte.

Diese gelehrte Frage war ihm in der Broschüre nicht begegnet. Doch Popuschoi legte

ihr keine große Bedeutung bei. Er wußte es aus dem täglichen Leben und antwortete: „Was ideal ist, ist wunderschön.“

„Da haben wir's!“ rief der Alte aus und lachte los. „Das hat mir aber Spaß gemacht, Bürschchen!“

Unvermutet brach der Alte sein Gelächter ab. Sein Gesicht wurde finster. Er erhob sich, stellte sich dicht vor Popuschoi auf und sagte streng:

„Lesen muß man! Viel lesen! Auch die Bibel! Das ist es.“

Popuschoi begriff, daß die Diskussion beendet war, daß er den Alten nicht zu überzeugen vermocht hatte und er selbst in eine Art Zweifel geraten war. Am Ende gibt es tatsächlich etwas, wovon wir nichts wissen?

*

Völlig verwirrt betrat er das Zimmer des Sekretärs.

„Hast du ihn überzeugt?“

„So einfach ist das nicht. Das ist kein ungebildetes Weiblein. Nur ein Lektor aus der Großstadt wird instande sein, ihn zu überzeugen, anders geht es nicht.“

„Sehr gut. Mittwoch, also morgen, ist der Vortrag eines gewissen Bikortschuk, eines



Foto: Steffen

Gliedes der Gesellschaft „Wissen“, angesetzt. Da ist der Fernspruch. Gib dir Mühe, daß dein Alter unbedingt diesen Vortrag besucht. Soll er ihn mal anhören.“

„Ich werde ihn mit eigenen Armen herbeischleppen.“

„Tu es!“

Doch er brauchte den Alten nicht herbeizuschleppen. Er kam von allein als einer der ersten und setzte sich in die erste Reihe.

„Er ist schon gekommen“, meldete Popuschoi.

„Ich habe es gesehen. Achte auf ihn. Will er weggehen, mußt du ihn zurückhalten. Eine andere Gelegenheit wird nicht wiederkommen.“

„Geht in Ordnung“, versicherte Popuschoi und lief ans Büfett, um ein wenig zu essen. Als er in den Saal zurückkam, hatte der Vortrag schon begonnen. Am Pult stand jener Alte und erzählte lächelnd, wie man sich bemüht hatte, ihn auf den wahren Weg zu bringen. Der Saal dröhnte vor Gelächter.

Zwei lachten nicht.

(Übersetzung aus dem Russischen von Marie Jacob)

Hans Zappe

DIE FAHRT mit der Seilbahn

10. Fortsetzung

Nun, da der Angreifer überwunden am Boden lag, brach die Krisis aus. Jetzt war es jedermann klar, in welcher Gefahr der ganze Wagen geschwebt hatte. Klagen und Stöhnen, das Geschrei bitterster Hilflosigkeit erfüllte nun den Wagen, und die Gequälten verloren jeden Halt. Der dramatische Auftritt hinterließ eine Schar von völlig Fassungslosen, die nun auch die letzte seelische Reserve hingegeben hatten.

Vielleicht war es ihrer Jugend zuzuschreiben, daß diejenige die am meisten hätte mitgenommen sein müssen, eine fast unnatürliche Gelassenheit zeigte; Dorothea Kleinschmidt stand bewegungslos am Fenster und hauchte gegen die vereiste Scheibe, bis ein Guckloch entstanden war. Es erschien ihr fast wie ein Wunder, daß der ausgekühlte Leib noch soviel Wärme abgab, um Eis zu schmelzen, und sei es auch nur in der Größe eines Zehnpfennigstückes. Warum sie es tat, wußte sie selber nicht. Es war mehr ein kindisches Beginnen, um die Nerven zu beruhigen. Ohne Erwartung blickte sie durch das Loch. Plötzlich wandte sie sich um und sagte fröhlich:

„Es hat aufgehört zu schneien. Auf dem Felsen unter uns stehen Männer und schauen herauf.“ —

Es war wohl mehr als Zufall, was sich inzwischen ereignet hatte. Erwin Abendroths Hilferuf, als er das erhellte Fenster erblickte,

wäre ungehört verhallt, — er selber war nicht mehr imstande, den Berg zu erklimmen —, wenn nicht gerade Dr. Breithaupt, der mit einer Rettungskolonie in der Hütte rastete, vor die Tür getreten wäre, um nach dem Wetter zu sehen. Das Telefon aus dem Tal hatte einen baldigen Wetterumschwung vorausgesagt. Da hörte er den Schrei.

Der Hilferuf kam nur einmal. Er konnte auch eine Täuschung des Gehörs gewesen sein, aber damit fand sich der Arzt nicht ab. Er alarmierte die Begleiter, obwohl kein Mensch in dieser Bergwildnis vermutet werden konnte, er sei denn vom Himmel gefallen. Die Männer suchten gründlich die Gegend ab und fanden Abendroth, der vor Erschöpfung eingeschlafen war. In die Hütte gebracht, erholte er sich überraschend schnell, so daß er den Standort des Wagens beschreiben und die verzweifelte Lage der Insassen schildern konnte.

Von den Rettern erfuhr Erwin Abendroth auch die Ursache der Katastrophe: Das Flugzeug, das die Ausflügler am Tage vorher beobachtet hatte und das versuchsweise auf der neuen Linie, die über das Bergmassiv führte, eingesetzt worden war, hatte im Schneesturm die Bergstation gestreift und einigen Schaden verursacht. Ein Glück im Unglück war es zu nennen, daß der Wagen der Seilbahn sich bereits auf dem Weg ins Tal befand, denn sonst wären die Fahrgäste nicht unverletzt davon gekommen.

Trotz aller Proteste schloß sich Abendroth den Rettern an, die ohne Säumen aufbrachen, nachdem sie die Nachricht vom Auffinden des opfermutigen Fahrgastes ins Tal gemeldet hatten. Das Radio brachte wenige Minuten später einen Bericht über die traurige Lage der Verschollenen, die nach dem Schlaganfall des Schaffners sich selbst überlassen waren. Der Rundfunk gab gleichzeitig die umfassenden Maßnahmen bekannt, die zur Bergung der Passagiere des Wagens unternommen wurden. Er verschwieg auch nicht den selbstlosen Einsatz Abendroths und teilte mit, daß dieser

sich nicht davon abhalten ließ, an der weiteren Rettungsaktion teilzunehmen.

So kam es, daß er mitten unter den Bergsteigern stand, als die Oberschülerin Kleinschmidt durch das Guckloch der vereisten Scheibe hinauschaute und die herzbewegende Nachricht vom Eintreffen der Retter in den Wagen rief. Bald hatten ihre scharfen Augen auch Erwin Abendroth entdeckt, und sie stieß einen Jubelruf aus:

„Ich sehe Herrn Abendroth!“

Rosa Scheinpflug fiel darauf in Ohnmacht, als bliese die Freudenbotschaft ihr Leben aus. Es war auch zuviel. Baumgarten und Blume bestätigten den „schiffbrüchigen“ Wageninsassen die unglaubliche Nachricht. Renate Konradi wiegte den fiebernden Uli, während Tränenströme über ihr Gesicht liefen. Dr. Nienhagen starrte stumm vor sich hin, er und der Schaffner schienen die Nachricht nicht zu begreifen. Ihre Teilnahmslosigkeit war erschütternd.

Sie fuhren auch nicht auf wie die anderen, von freudigem Schreck gepackt, als es plötzlich über ihren Köpfen polterte und Stimmen laut wurden. Die Retter waren da und begehrten Einlaß. —

Das Bergungswerk ging schnell vor sich. Von den Geretteten kaum beachtet, wölbte sich nun ein wolkenloser Himmel von durchsichtiger Bläue über dem Bergmassiv. Der verjagte Frühling war zurückgekehrt.

Eine Klinik im Tal nahm Frau Konradi mit Uli auf, und auch der Schaffner wurde umgehend in ein Krankenhaus gebracht. Dr. Nienhagen, der kaum noch eine Erinnerung an seinen Anfall hatte, aber äußerst deprimiert war, wurde ebenfalls in ein Sanatorium übergeführt. Niemand sagte mehr ein böses Wort über seinen Nervenzusammenbruch. Schulrat Baumgarten entschuldigte den Vorfall ausdrücklich damit, daß wohl niemand gegen versagende Nerven gefeit sei. Obwohl Rosa und Erika Scheinpflug nach dieser furchtbaren Nacht auch ein Sanatorium hätten aufsuchen

sollen, was ihnen auch angeboten worden war, reisten sie zwei Tage später heim: der Berg und seine Umgebung waren ihnen verleidet worden.

Schulrat Baumgarten und Dorothea Kleinschmidt unterbrachen ihren Ferienaufenthalt nicht, sondern machten wenige Tage später gemeinsam eine Bergwanderung. Denn Baumgarten war der Meinung, das tapfere Mädchen habe eine Belohnung verdient, und so tat er alles, um ihr die restlichen Ferientage so angenehm wie möglich zu machen.

Erwin Abendroth war als erster abgereist. Er wollte niemand Gelegenheit geben, ihn wegen seiner Rettungstat zu feiern. Die Klinik, die Renate Konradi mit ihrem Söhnchen aufgenommen hatte, war von ihm gemieden worden. Er hatte auch nicht erfahren, daß sich diese Frau in der Not, von Nienhagen dazu herausgefordert, zu ihm bekannt hatte. Abendroths Abreise glich einer Flucht. Er hätte aber nicht sagen können, weswegen er flüchtete. —

VII

Wochen waren vergangen, und Abendroth hielt sich in dem Hotel auf, das er bei seinen Tournées in Paris stets aufsuchte, als ein Brief von Renate Konradi eintraf, der ihm nachgeschickt worden war. Der unerschrockene Artist fand nicht sogleich den Mut, ihn zu öffnen. Es war schließlich der erste Brief von der Hand Renate Konradis. Er betrachtete unentschieden die abgerundete, harmonische Frauenhandschrift und fragte sich, ob er den Brief nicht lieber ungeöffnet aufbewahren sollte. Er fürchtete sich vor freundlichen Worten und vor einer Danksagung.

Er saß schon lange unschlüssig, als das Telefon läutete. In der Halle wartete ein Manager. Abendroth schickte ihn fort, denn er hatte den Entschluß gefaßt, nicht mehr aufzutreten, sondern sich auf eine Farm, die er schon vor Jahren gekauft hatte, zurückzuziehen. Sie war groß genug, um ihm zeitlebens Arbeit und Brot zu geben.

Schluß folgt

Boten des Friedens

Vom 4. Leopoldshäger Missionsfest

Missionsfest in Leopoldshagen – das ist nicht nur Tradition, um ein „Soll“ auf diesem Sektor zu erfüllen, sondern es ist sichtbarer Höhepunkt des Bemühens der Kirchengemeinde, nach innen und außen missionierend zu wirken.

So waren der Gebetskreis in Fürbitte und Opfer und der Missionsnähekreis durch seine vielseitigen Arbeiten schon seit Monaten um das gute Gelingen des Festtages bemüht. Und so wurde die Kirchengemeinde im Laufe des Jahres durch zahlreiche Lichtbilderabende mit verschiedenen Jungen Kirchen in der weiten Welt bekannt gemacht.

Im Rahmen dieser Reihe fanden als Auftakt zum Missionsfest ein Lichtbildernachmittag mit der Farbdiareihe „Kinder, kommt ihr mit nach Afrika?“ und ein Gemeindelichtbilderabend mit dem Thema „Gute Botschaft für ein fernes Volk“ (Tansania) statt.

Da an den Tagen zuvor Regenfälle registriert wurden, stellten Pessimisten für das Wetter beim Missionsfest die Prognose „stark veränderlich“. Optimisten aber verließen sich auf die Faustregel, daß Missionsfest und Sonnenschein immer miteinander verbunden zu sein pflegen. So war es dann tatsächlich auch.

Sicher wird dieser Umstand mit dazu beigetragen haben, daß unsere Gäste aus Ducherow, Mönkebude, vor allem aber aus Lübs, den Weg nach Leopoldshagen nicht gescheut hatten und so dem Missionsfest den Charakter einer übergemeindlichen Veranstaltung gaben. Dieser Charakter wurde durch die Anwesenheit des Posaunenchores Anklam unterstrichen.

Missions-Inspektor Pastor Dr. Wekel vom Berliner Missionshaus war gekommen, um uns mit Festpredigt und Missionsbericht zu dienen. Seiner Predigt legte er den Text App. 13, 1-5 zugrunde. Er stellte die Frage „Wie werden wir Missionsgemeinde?“ und beantwortete sie nach einem Rückblick in die Kirchengeschichte dahingehend, daß wir stille werden müssen, um das hören zu können, was Gott uns sagt, und daß wir in aktivem Gehorsam stehen müssen, der uns an den Nächsten weist. Dieser unser Nächster wohnt aber nicht in unbekannter Ferne, sondern „nur um die Ecke“. Der Prediger schloß mit der Auf-

forderung: „Wir müssen und dürfen alle miteinander Missionsgemeinde sein.“

In seinem Missionsbericht schilderte Pastor Dr. Wekel am Beispiel der Verkündigung in Tansania, wie die Freudenbotschaft des Evangeliums trotz aller Hemmnisse im Laufe der Zeiten immer weitergetragen werden konnte. Gerade weil es überall in der Welt Spannungen gibt, gilt unsere Fürbitte dem Frieden und liegt unsere Aufgabe im aktiven Einsatz für den Frieden der Welt, der darin besteht, den Völkern die Botschaft unseres Friedens mit-

25. Juni 1967:

Glockenweihe in Zarrendorf

Dreißig Jahre lang lag sie irgendwo in dem Winkel einer Scheune. Sie wurde von Spinnweben überzogen, und ihre ehernen Zunge war gelähmt. Man hatte sie vergessen. Und doch hing sie einst hoch oben in einem Turm und rief hundert Jahre lang: „O Land, Land, Land, höre des Herren Wort.“ In diesen hundert Jahren war ein Stück Geschichte abgerollt, Kriege hatten die Menschen erschüttert, und vieles war anders geworden. Die Bronzeglocke, um die es hier geht, hat den Wandel der Zeit miterlebt und ist selber ein Stück Geschichte geworden. Sie wurde im Jahre 1829 von dem Glockengießer Simon Zach in Stralsund gegossen. Wer denkt da nicht an das grandiose Arbeitslied von Schiller:

„Was in des Dammes tiefer Grube
Die Hand mit Feuers Hilfe baut,
Hoch auf des Turmes Glockenstube,
Da wird es von uns zeugen laut.“

Vielleicht hat der Meister, der schon lange zu Staub geworden ist, sich zu diesem Vorhaben auch Gottes Segen erbeten; denn ein Glockenguß war eine gefährliche und verantwortungsvolle Sache. Zwar kam die Glocke nicht in eine „hohe Glockenstube“, sondern in den hölzernen Glockenturm der Elmenhorster Kirche und begleitete von dort aus die Gemeinde in Freude und Leid. Im Verein mit

Gott, der uns durch Jesus Christus geschenkt worden ist, zu bringen.

Daß der Basar im Gemeindehaus und der Büchertisch der Berliner Missionsbuchhandlung nicht nur zum Anschauen anlockten, sondern auch erfreulich viele Käufer fanden, sei nur am Rande vermerkt. Die Kaffeetafel im renovierten Kirchsaal unseres Gemeindehauses vereinte schließlich die Missionsfreunde aus nah und fern und ließ sie Verabredungen treffen für das Missionsfest in Lübs und für unser Landesmissionsfest vom 8. bis 10. Juli in Anklam.

Es war Ausdruck eines gemeinsamen Bekenntnisses, als der Posaunenchor unser wohlgeklungenes Missionsfest mit dem Liede „Herr, wir stehen Hand in Hand!“ ausklingen ließ.

H. A.

Nach dem Gottesdienst zog die Gemeinde mit Bischof D. Dr. Krummacher und dem Ortsgeistlichen, Superintendent Jäger, nach draußen und versammelte sich um den neuen, festlich geschmückten Glockenstuhl. Die Kinder und Schwestern des Kinderstiftes sangen zu Beginn mehrstimmig das Glockenlied: „Sonntagsglocken läuten o so hell und rein, Laden uns zu diesem Dienste unseres Gottes ein.“

Der Bischof weihte die Glocke im Namen des dreieinigigen Gottes: Gottvater, Sohn und Heiliger Geist, neu, und nach ihrem langen Schweigen öffnete sie wieder ihren Mund. Voll Staunen sahen die kleinen Kinder zu ihr empor und bewunderten ihren Klang. Aber auch das Herz der Erwachsenen wurde in diesem Augenblick angerührt. Es war ein Tag des Dankens und der großen Freude, die noch einmal in dem Choral: „Nun danket alle Gott“ zum Ausdruck kam.

Möge die alte Glocke mit ihrem Schall viele Menschen zur ernsthaften Entscheidung rufen und zugleich uns alle weiter mahnen: „O Land, Land, Land, höre des Herren Wort!“

Gisela Jäger (Elmenhorst)

Hilfe zur Fröhlichkeit

Liebe Kinder!

Täglich habt Ihr soviel Grund zur Freude. Wenn Ihr gesund seid, könnt Ihr nach Herzenslust herumtollen und spielen und auch den Weg zur Schule antreten. Aber denkt Ihr auch an Kinder, die blind und gehörlos sind? Sie können sich nicht wie Ihr an dem hellen Schein der Sonne, an der Blütenpracht im Garten oder auch an all den Schönheiten in Feld und Wald erfreuen. Ob sie darum ausgeschlossen bleiben müssen von Freude und Spiel, von Lernen und Tätigsein?

Zugleich denkt einmal an Altersgefährten, die nur an Stöcken und Krücken laufen lernen oder die sich nur im Rollstuhl bewegen können. Wer von Euch nimmt sich ihrer an?

Ein Dankesbrief an die Kinder, die beim Kinderkirchentag in Stralsund ihr Opfer für die kranken und verletzten Kinder im Oberlinhaus gebracht haben.

Liebe an, damit sie nicht am Leben verzagen? Neben zahlreichen anderen Einrichtungen sind auch in unserem Oberlinhaus viele solcher behinderter Kinder untergebracht. Hier gibt es eine Sonderschule für Körperbehinderte und auch die einzige Anstalt für taubblinde Kinder und Jugendliche. Wer aber beim Besuch unseres Hauses diese Gruppen beobachtet, ist überrascht, wie fröhlich es auch hier zugeht.

Vor kurzem hatten wir die große Freude, daß die Potsdamer Verkehrsbetriebe uns wie auch in den beiden Vorjahren kostenlos einen Omnibus für einen ganztägigen Ausflug zur Verfügung stellten. Es ging hinaus durch Dörfer, Felder und Wälder bis nach Bethel, wo sich die ganze Schar am Seeufer vergnügen, baden und spielen konnte. Es war einfach herrlich. Selbst der Nudleintopf hatte noch nie so großartig geschmeckt. Endlich einmal etwas anderes als nur die eigenen vier Wände und die kurzen Spazierwege uns eigene Heim! Selbst wer nur mit zwei Prothesen – zwei künstlichen Beinen – laufen konnte, sauste hin und her, um ja nur alles mitzubekommen.

Zur weiteren Ausgestaltung solcher Ausflüge, wie wir sie auch mit unseren Taubblinden und manchen anderen Gruppen unternehmen, helfen uns viele mit Gaben und Geschenken. Auf dem Landeskirchentag in Stralsund habt Ihr Kinder in Eurem Gottesdienst eine sehr große Gabe für die behinderten Kinder des Oberlinhauses gesammelt. Es ist mir eine Freude, daß ich auf diesem Wege allen Kindern dafür danken kann. Gott mache Euch zu fröhlichen Gebern.

Wir wollen vor allem aber Gott danken, daß er uns Augen, Ohren und alle Glieder, Vernunft und alle fünf Sinne gegeben hat und noch erhält.

Es grüßt Euch herzlich

Euer Pastor Beyer vom Oberlinhaus

Pfarrpräsidium in Ungarn neubesetzt

Das Generalpresbyterium der Evangelisch-Lutherischen Kirche in Ungarn teilte in seiner Juni-Sitzung mit, daß das Pfarrpräsidium der Generalversammlung im Sinne der Kirchen-gesetze vom Bischof des lutherischen Kirchen-distriktes Süd, D. Zoltan Kaldy, als dienst-ältestem, übernommen wurde. Die General-versammlung ist das höchste Leitungsgre-mium der Lutherischen Kirche.

Kollekte am 11. Sonntag nach Trinitatis:

Für die ökumenische Diakonie

Die Diakonie umfaßt nicht nur den ge-schlossenen Kreis im Raum einer Gemeinde oder einer Landeskirche. Ökumenische Dia-konie ist die brüderliche Hilfsbereitschaft auch über die Grenzen hinweg im Raum einer weltweiten Kirche. So wie wir Hilfe empfan-gen haben, wollen wir auch als Gebende und Mittragende helfen.

Morgengefeiern

Radio DDR 7.30 Uhr

Sonntag, 6. August: Pastor Schottstädt, Berlin

Sonntag, 13. August: Professor Dr. Wagner, Leipzig

Herausgeber: Ev. Kirchenleitung Berlin-Brandenburg. Lizenzträger: Präses Fritz Figur. – Chefredakteur: Pastor Gerhard Johann. Redaktion und Verlag: 102 Berlin, Sophienstr. 3. Fernruf 42 30 97. – Veröffentlicht unter der Lizenznummer 425 des Presseamtes beim Vorsitzenden des Ministerrates der DDR. – Druck: (36a) Union Druckerei (VOB), 108 Berlin, Charlottenstr. 79. – Preis für Berlin 0,15 MDN (viertel-jährlich 2,- MDN), auswärts 0,20 MDN (viertel-jährlich 2,60 MDN). – Nachdruck und Reproduktion nur mit Genehmigung der Redaktion gestattet.

Bibelbotschaft • Erzählungen • Lieder • Briefwechsel.

Für junge Leser

Reportagen • Rätsel • Bildbetrachtung • Kunterbunt

Für junge Leser

Baselvorstellungen • Christuszeugen • Bibelbotschaft

Seid gegrüßt, ihr Mädel und ihr Jungen!

„Ich bin sehr gespannt auf den 6. August 1967...“, schrieb mir Christine aus Ilsenburg. Mit ihr warten junge Leute aus Ost und West, Nord und Süd der DDR auf das Ergebnis des Zeichenwettbewerbs. „Wie würdet Ihr die Reformations-Sondermarken gestalten?“ fragte ich am 21. Mai. Über die Zeichnungen, die dann im Laufe der folgenden Wochen kamen, waren wir in der Redaktion sehr erfreut. Die drei anspruchsvollsten Entwürfe stellen wir euch vor.



Entwurf 1

Entwurf 3

ließ sich leider nicht klischieren. Auf ihm ist eine ausgestreckte Hand mit der Lutherbibel dargestellt.



Entwurf 2

Entwurf 1 schickte Renate Lukas, 95 Zwickau, Karl-Keil-Straße 35, der 2. Entwurf kam von Silvia Schütze, 55 Nordhausen, Bäckerstr. 3, und Entwurf 3 stammt von Peter Marx, 8053 Dresden A, Angelstieg 1. Herzlichen Glückwunsch! Die Buchpreise gehen euch in den nächsten Tagen per Post zu.

*

Für die Sammler christlicher Markenmotive sind in den letzten Wochen wieder viele neue Marken erschienen. Nachfolgend biete ich euch eine kleine Übersicht, die natürlich nicht vollständig sein kann:

St. Michael und den Drachen

zeigt eine Marke zu 0,25 Fr aus Frankreich. Die Marke erinnert an das 1000jährige Bestehen des Klosters Mont Saint Michel.

Vatikan und Petersdom aus der Vogelschau

zeigt der 90-Lire-Wert der neuen Luftpostserie des Vatikans. Der Wert zu 20 L zeigt ein Flugzeug aus dem Petersdom und der Wert zu 40 L einen Sendeturm neben der Statue des Erzengels Gabriel.

Gotik in Österreich

ist eine Marke zu 3 S (grün/blau/schwarz) umschrieben. Das Markenbild zeigt die berühmte Holzplastik der Schutzmantelmadonna aus Frauenstein in Oberösterreich.

Deckengemälde aus der Kirche St. Martin zu Zillis

zeigt die Serie „Pro Patria 1967“ aus der Schweiz: 10 + 10 Rp „Verkündigung an die Hirten“; 20 + 10 Rp „Christus und die Samaritaner“; 30 + 10 Rp „Anbetung der Könige“.

Kloster Chorin

sehen wir auf dem 15-Pfg-Wert der DDR aus der Serie „Berühmte Bauwerke“.

Albert Schweitzer

sind drei Sondermarken der Republik Haiti gewidmet: 200 c Porträt Schweitzers und Hospital; 1,50 G Landkarten vom Elsaß und Gabun; 2 G Porträt vor einem Orgelprospekt.

Kathedrale von Rodez

ist das Motiv einer Marke zu 1 F aus Frankreich.

Friedrich von Bodelschwingh (1877–1946)

zeigt eine Sondermarke der Bundespost aus Anlaß des 100jährigen Bestehens der Kranken- und Fürsorgeanstalten in Bethel (Wert zu 30 Pfennig, Auflage: 230 Millionen).

Zeugen jüdischer Kultur

sind auf einem Markensatz der CSSR zu sehen, der im Mai herausgegeben wurde: 30 h „Detail eines Tempelvorhangs“, 60 h „Druckerkreuz aus Prag“, 1 Kcs „Tonkrug der Beerdigungsbrüderschaft von Mikulov“, 1,20 Kcs „Prager Altneusynagoge“, 1,40 Kcs „Kerzenleuchter aus der Pinkassynagoge Prag“, 1,60 Kcs „Grabstein des jüdischen Gelehrten David Gans“. Drei Ersttagsbriefe geben Grabsteine vom jüdischen Friedhof in Prag wieder.

Die vier Evangelisten

nach einem Gemälde von Jacob Jordaens zeigt der 50-Pfennig-Wert der DDR-Serie „Vermißte Gemälde“. Leider ist diese Marke als Sperrwert nur in einer geringen Auflage hergestellt, also nur auf Ausweis zu haben.

Interessante Stempel

find ich auf Postsachen aus Apolda und Eisenach. Für das Glockenmuseum wirbt ein Stempel des Postamtes 532 Apolda. Der Text weist darauf hin, daß dort Glocken aus 3000 Jahren zu finden sind.

Anläßlich einer Briefmarkenausstellung in Eisenach gab es einen Hand- und einen Maschinenstempel mit dem Symbol zur 900-Jahr-Feier der Wartburg (siehe „Die Kirche“ Nr. 16 Seite 4).

DAMIT IST FÜR HEUTE SCHLUSS –
DEIN KIRCHENMANN MIT FERIENGRUSS



Glockenstuhl in Zarrendorf

einem Festgottesdienst in der Halle neu weihen sollte, sie, die so lange im Staub gelegen hatte und schweigen mußte. Wie zu einer großen Familienfeier waren die Gemeindeglieder gekommen; fröhlich und bewegt erklangen Lob- und Danklieder zur Ehre Gottes. Gottes Güte hatte uns diesen schönen, sonnigen Festtag geschenkt.

„Mein Herz geht in Sprüngen und kann nicht traurig sein.“

Ist voller Freud und Singen, sieht lauter Sonnenschein.

Die Sonne, die mir lachet, ist mein Herr Jesus Christ;

Das, was mich singen machet, ist, was im Himmel ist.“

Unser Bischof legte seiner Predigt das alte Evangelium aus Lukas 5 zugrunde. So wie Petrus als ein sündiger Mensch aus dem Alltag herausgerufen wird, um das Wort weiterzutragen, so werden auch wir als arme hilflose Menschen in die Nachfolge Jesu Christi gerufen. Der Herr beschenkt uns in seiner Güte durch sein Wort; wir werden ausgesandt, zwar ohne Macht, aber in der Gewißheit, daß wir ein Teil der Kirche Jesu Christi in der weiten Ökumene sind, der eine wunderbare Verheißung zugesagt ist.

Es sind die Ergebnisse der biblischen Exegese und des ökumenischen Gesprächs, die uns ermöglichen, die Existenz der Gemeinde im Koordinatensystem des Dienstes, der Hingabe, der Hinwendung zur Welt zu begreifen. Wenn das Wesen der Kirche in der Sendung besteht, muß man jede Vorstellung, als könnte die Gemeinde als Selbstzweck in der Welt leben, etwa in der Selbstbeogenheit einer Heilanstalt, ablehnen.

Mit Nachdruck wird heute betont, daß es für die Gemeinde nicht in Frage kommen kann, der Welt gegenüber eine vornehm-reservierte Haltung einzunehmen, sich abzugrenzen und in eine Ghetto-Gesinnung zu geraten.

Man trifft also sicher das Richtige, wenn man das Wesen der Gemeinde in der Sendung, in der Zuwendung zur Welt sucht. Das ist auch theologisch legitim, denn diese Zuwendung geht auf eine noch ganz andere Zuwendung zurück, nämlich auf die Zuwendung Gottes zur Welt in Jesus Christus. Man empfindet jedoch, daß durch die Anwendung der Begriffe Dienst, Hingabe, Zuwendung die Problematik erst proklamiert wird, daß man die Aufgaben nur erst einmal ins Blickfeld schiebt, wenn man nach der dienenden Existenz der Gemeinde verlangt. Wenn uns klar geworden ist, daß die Gemeinde zum Dienst gerufen wird, taucht unvermeidlich die nächste Frage auf: Welchen Dienst erwartet man heute von der Gemeinde? Daher müssen zuerst die Richtung und die Dimension des Dienstes untersucht werden.

1. Die Richtung des Dienstes

Es besteht eine sehr verbreitete, unreflektierte Meinung, die Richtung des Dienstes verlaufe eiläufig - bildlich ausgedrückt: auf einer Einbahnstraße. Man sagt, die Welt sei das Objekt unserer Zuwendung. Hinter dieser Meinung steckt die Vorstellung, die Gemeinde könne sich, über die Fülle der Gabe Gottes disponierend, von der Höhe des Besitzers zum armen Verwandten neigen, um ihn zu beschenken. Auch dort, wo man sonst die Mündigkeit der Welt kennt, die eine Bevormundung durch die Kirche nicht braucht, unterliegt man aus Trägheit - und manchmal unbewußt - den falschen Vorstellungen.

Es mag Zeiten gegeben haben, in denen die Kirche in der Lage war, den Dienst auf diese Weise zu tun. Die Struktur der modernen Gesellschaft macht das aber unmöglich. Heute ist Dienst nur in Gestalt der Partnerschaft denkbar. Die Partnerschaft setzt gegenseitige Hilfe und gegenseitiges Beschenken voraus. Es kann nicht nur der eine Partner aktiv sein, während der andere sich bloß ~~passiv~~ beschenken lassen muß. Der Dienst der Gemeinde muß diese doppelte Bewegung kennen. Dienen heißt heute, sich auch bedienen zu lassen, sonst wird man Fehlleistungen auf diesem Gebiet nicht vermeiden können.

Wenn man diese doppelte Bewegung des Dienstes betont, werden damit die Unterschiede und die Eigenart beider Partner keineswegs bestritten. Umgekehrt: um die Probleme wirklich

in der Tiefe anzufassen, muß man in der dialogischen Struktur der heutigen Welt voraussetzen, daß von allen Partnern tatsächlich etwas Einzigartiges in den Dialog eingebracht wird.

Die echte Partnerschaft ist undenkbar ohne die bestimmte Prägung derer, die um das gemeinsame Werk ringen. Deshalb macht die dialogische Struktur unseren Dienst anspruchsvoller denn je. Für unser Thema z.B. bedeutet das ganz konkret, daß die Frage nach der dienenden Existenz der Gemeinde in der sozialistischen Wirklichkeit ohne die aktive Teilnahme der Marxisten schließlich unlösbar bleibt. Das ist aber auch umgekehrt wahr, das Wesen der sozialistischen Wirklichkeit kann nicht enthüllt werden, ohne daß dabei das Wort der dienenden Gemeinde hörbar wird. Daß die Gemeinde dienen soll, kann sie natürlich allein in der Zuversicht zum Wort Gottes, in dessen Verkündigung entdecken; aber die Frage nach der Art und Gestaltung des Dienstes ist ohne die Partner in der Welt unlösbar. Denn die Wirklichkeit, in der wir uns befinden, ist selbst in der Tiefe dialogisch gestaltet, also pluralistisch. So ist sowohl das Gespräch wie auch die Eigenständigkeit derer, die an ihm teilnehmen, sozusagen ontologisch begründet.

2. Die Dimension des Dienstes

Man muß sie zunächst als Aktivität ohne Grenzen beschreiben. das besagt, daß sie sich der Aufgabe nicht entzieht, möglichst alle Probleme zu untersuchen. Und doch war die Resignation vor den Aufgaben und sogar die Blindheit, die die Aufgaben gar nicht in den Blick kommen ließ, in der Geschichte des Christentums oft vorherrschend. Darauf ist auch die Tatsache zurückzuführen, daß wir eine Reihe von Problemen geerbt haben, mit denen die Gemeinden bei uns bis jetzt nur sporadisch und vor allem unter negativem Vorzeichen in Berührung kamen. Es sollen nur die Technik, die Säkularisation, das Verhältnis zwischen Glaube und Naturwissenschaft genannt werden.

Es bedarf also einer Aktivität, die die Kluft zwischen der Theologie und der modernen Welt überbrückt, -es bedarf eines neuen Denkens. Dies ist nicht deshalb erforderlich, weil die Gemeinde von der Leidenschaft, sich um jeden Preis der Welt anzupassen, besessen wäre, sondern um ihres Dienstes willen, der effektiv und glaubhaft werden muß. Das hilfreiche und erlösende Reden und Tun kann nur von einer Gemeinde geleistet werden, die sich der Problematik kühn aufschließt, sie in positivem Sinn entfaltet und neu reflektiert. Diese denkerische Aktivität umfaßt auch die Aufgabe, das innigste Anliegen der Kirche, die Theologie, zu betreiben. Um den Eindruck zu vermeiden, die Gemeinde reflektiere zunächst ganz allgemein das Problem der Säkularisation, um dann doch wieder nur pro domo sua Theologie zu betreiben, muß man ausdrücklich betonen, daß beides nur miteinander vollzogen werden darf, so daß jeglicher Unterschied in der Darstellung nur auf die Methode zurückzuführen ist.

Wenn man an die theologische Problematik denkt, muß zuerst das Bedürfnis nach einer neuen Ontologie genannt werden. Es bedarf einer neuen Ontologie (einschließlich einer Ontologie Gottes), denn die Theologie wird von einer Reduktion des theologischen Programms gefährdet. Gott wird dann in existentielle Kategorien umgeetzt, wie in genügendem Maß die Versuche der modernen Theologie zeigen (Bultmann, Braun etc.). Damit werden keinesfalls die positiven Ergebnisse in Frage gestellt, welche besonders die Zuschauerhaltung abbauen und die mythologischen Züge in der biblischen Botschaft durch angemessenere Denkformen ersetzen helfen. Für jene Versuche ist jedoch typisch, daß sie Bereiche des Seins wie Natur und Geschichte beinahe völlig aus ihrem Blickfeld wegschieben oder so umdeuten, daß die theologische Problematik zuletzt auf das Humanum verengt wird.

Hatte die moderne Wissenschaft zur Erkenntnis beigetragen, daß man das Universum ohne das Humanum nicht deuten kann (in einem Wort: es gibt keinen Kosmos ohne den Menschen), so muß die Theologie umgekehrt bemüht sein, die ontologische Problematik des Seins, der Natur und der Geschichte in ihr Konzept einzuordnen und Gott auch auf diese Wirklichkeiten zu beziehen. Da stehen wir erst auf der Startlinie, und der Wettkampf gleicht beinahe einem Marathonlauf.

Gegen den Einwand, diese Zuwendung zur Ontologie stelle in unserem "nachmetaphysischen" Zeitalter, das nur mit der sachlichen Bewältigung der Alltagsproblematik beschäftigt sein will und den Aufbau eines ein für allemal geltenden Denksystems ablehnt, einen Rückschritt dar, muß auf die fruchtbare Bedeutung eines Bemühens um das Ganze, auf das man nie verzichten darf, hingewiesen werden. Ein solches Bemühen um das Ganze führt nicht unvermeidlich zur Einsetzung eines Systems (wie etwa bei Hegel), ermöglicht uns aber, Wirklichkeiten, die erst in der Tiefe des Alltags zu enthüllen sind - wie Sein, Geschichte, Kosmos -, ins Blickfeld unseres Denkens zu setzen.

Sollen diese riesigen Probleme, die zugleich ja auch eine praktische Stellungnahme der Gemeinde im Bereich des gesellschaftlichen Lebens erzwingen, überhaupt auch nur berührt werden, so ist es nötig, ernstlich zu prüfen, ob eine Gemeinde das leisten kann, die auf ihren institutionellen Charakter verzichtet.

3. Das Institutionelle

In den letzten Jahren wird sehr oft vom nachkonstantinischen Charakter der Kirche gesprochen. Die Diskussion dreht sich um die Frage nach der zukünftigen Gestalt der Kirche. Es fehlt auch bei uns nicht an Stimmen, die die zukünftige Gemeinde als winzige Schar von opferbereiten Zeugen Christi beschreiben, die ausschließlich auf die zwischenmenschlichen Beziehungen

konzentriert ist und sich als Instrument der Humanisierung an begrenzten Orten der Familie, des Betriebes sieht, um dadurch der ganzen Gesellschaft einen unentbehrlichen Dienst zu leisten. Man versucht, die Situation ganz nüchtern zu bewerten. Die Kirche scheint als Volkskirche in der Gegenwart ihre Funktion verloren zu haben. Auf der andern Seite sagt man, daß die Gesellschaft immer diejenigen benötigen wird, die bereit sind, "in kleinen Dingen" sich dienstbar und anspruchslos zur Verfügung zu halten, um damit den verschiedenen Mängeln des gesellschaftlichen Lebens abzuhelpen.

Eine solche Gemeinde wird angeblich keine organisatorische Form der Vergangenheit brauchen, um ihre Sendung zu vollziehen. Es liegt mir fern, über die organisatorische Gestalt der zukünftigen Gemeinde konkret zu sprechen. Ich möchte jedoch nicht verschweigen, daß wir in unserer Lage vielmehr geneigt sind, den institutionellen Charakter der Kirche wirksam aufrecht zu erhalten und ihn möglichst noch weiter zu entwickeln. Es wird dabei kein bloßer Selbsterhaltungswille ins Spiel gebracht. Der Grund für diese Überzeugung ist vielmehr darin zu suchen, daß die moderne Gesellschaft, deren innerstes Gefüge wir mit dem Stichwort Partnerschaft oder dialogische Struktur gedeutet haben, ohne die vermittelnde Kommunikation der Institutionen undenkbar ist.

Wenn das so ist, soll die Gemeinde den institutionellen Charakter ihrer Existenz dankbar annehmen. Durch ihn wird sie - unter der Voraussetzung, daß sie sich zum engagierten Dasein verpflichtet sieht - aktiv an der Partnerschaft und der dialogischen Struktur der Gesellschaft teilnehmen. Wenn die Gemeinde sich in die dialogische Struktur der Gesellschaft einbeziehen läßt, greifen ihre Aufgaben über die zwischenmenschlichen Beziehungen hinaus und können nicht gelöst werden ohne institutionelle Maßnahmen von Seiten der Kirche selbst.

Man muß das bürokratische Denken, das schwerfällig an veralteten Formen von Institutionen kleben bleibt, fürchten, nicht die Institutionen selbst. Der Fehler der konstantinischen Kirche liegt nicht zuerst darin, daß sie institutionalisiert wurde, sondern darin, daß sie der Versuchung verfiel, über alle Lebensgebiete konkurrenzlos die geistige Macht ausüben zu wollen. Daraus heute die richtige Lehre zu ziehen, wird nicht bedeuten, den institutionellen Charakter der Kirche preiszugeben. Sondern es kommt darauf an, ihn als Mittel effektiver Kommunikation mit anderen Institutionen, in denen Interessen und Ziele der anderen Partner verkörpert sind, anwendbar zu machen.

Wenn die Anwendbarkeit des Institutionellen betont wird, soll damit keineswegs der charismatische Charakter der Gemeinde unterschätzt werden; beides muß in einer sich ergänzenden Dialektik erfaßt werden. Das vergessen diejenigen, die mit der Verdammung der konstantinischen Gestalt der Kirche vorschnell

auch die Unentbehrlichkeit des Institutionellen in der institutionalisierten Welt von heute verleugnen.

4. Der innergemeindliche Dialog

Wir sind bisher der dialogischen Struktur nachgegangen, wie sie im Verhältnis zwischen Welt und Gemeinde zum Ausdruck kommt. Es wird nötig sein, kurz auf die dialogische Struktur in der Gemeinde selbst hinzuweisen. Da stellt sich eine ganze Reihe von Problemen, etwa

- der Pfarrer und die Gemeinde, das Einmannsystem,
- verschiedene Dienstgruppen als konkreter Ausdruck der dialogisch strukturierten Gemeinde,
- heutige Predigt und neugestalteter Gottesdienst,
- Ort der Meditation und Anbetung (Adoration) in der Gemeinde,
- charismatischer und institutioneller Charakter der Gemeinde, ein Gegensatz oder eine sich ergänzende Bewegung?
- Gespräch der verschiedenen theologischen Strömungen miteinander, das Miteinander unterschiedlicher Frömmigkeitstypen,
- die Bruderschaften, die Möglichkeit einer evangelischen Ordensregel (Taizé und andere Versuche),
- Die Laien in der Gemeinde,
- die an kirchlichen Hochschulen und Universitäten getriebene Theologie, ihre kritischen Ergebnisse und Projekte und der Durchschnittsglaube in den Gemeinden.

5. Die sozialistische Wirklichkeit

Die sozialistische Wirklichkeit hat in letzter Zeit eine wesentliche Umwandlung durchgemacht. Man hat die dialogische Struktur allmählich erkannt. Man kann das mit einem kurzen Blick auf den Verlauf jener Umwandlung und ihre Vorgeschichte verdeutlichen.

Nach dem Krieg, besonders seit der Machtübernahme 1948, war man in der Tschechoslowakei wie in der gesamten sozialistischen Welt bemüht, das klassische marxistische Erbe, insbesondere die sozial-ökonomischen Prinzipien, zu verwirklichen. Für die Sowjetunion war der Zweite Weltkrieg die tragische Unterbrechung dessen, was man seit 1917 im gesellschaftlichen Leben zu vollziehen suchte. Die anderen Volksdemokratien deuteten den Sieg der Sowjetunion als Bewahrung und Bestätigung des von ihr betretenen Weges, ohne ihn einer tieferen, den neuen geschichtlichen Erscheinungen angemessenen Analyse zu unterziehen, und bemühten sich, denselben Weg zu betreten.

Unter den neuen geschichtlichen Erscheinungen sind vor allem die durch die "zweite industrielle Revolution" eingetretenen Wandlungen im Bereich der Technik und der Wirtschaft (Angewandte Mathematik, Theorie der Information, Kybernetik etc.) zu verstehen.

Das Instrumentarium für die geschichtliche Umwälzung, dessen sich die Volksdemokratien allgemein zu bedienen suchten, schien damals ganz einfach, applikationsfähig und effektiv:

- die politische Machtübernahme, die die Liquidation jeglicher Opposition zur Folge hatte,
- die ökonomischen Maßnahmen, die in einer verstaatlichten, zentral gesteuerten Wirtschaft kulminierten,
- Die Kulturrevolution mit dem Ziel, alles, was nicht im Einklang mit dem sogenannten sozialistischen Lebensstil war, zu beseitigen.

Unter grober Vereinfachung der Ansichten Karl Marx' bezeichnete man die Religion als Überbleibsel der Vergangenheit und darum als unerwünscht.

Es war für die ganze Periode bis etwa zum Jahr 1960 typisch, daß man unerschütterlich an die Beseitigung aller sozialer Widersprüche und Gegensätze glaubte und die daraus resultierende Vereinfachung des gesamten gesellschaftlichen Lebens (einschließlich der modernen Kunst) als Norm für die sozialistische Gesellschaftsordnung proklamierte. Man rechnete ganz ernsthaft damit, binnen kurzer Zeit höre das kirchliche Leben auf, seine soziale Bedingtheit widerzuspiegeln, und die Religion verschwinde völlig aus dem Blickfeld der Gesellschaft. Daß es keine ernsthaften Versuche gegeben hatte, den Glauben in seiner Tiefe zu begreifen, bezeugen reichlich die atheistische Propaganda und die offiziellen Äußerungen zu diesem Thema. Aber auch die Kirche zeigte damals keine Bereitschaft, sich mit der neuen geschichtlichen Situation auseinanderzusetzen. Fast überall blickte man bloß zurück und war auf fatale Weise unvorbereitet, die neue Lage zu bewältigen. Nur Hromadkas Ringen um die Seele unserer Kirche, die zu jener Zeit Lots Frau zu vergleichen war, bildete einen Ausgangspunkt für die später langsam sich anbahnende Erneuerung.

Seit den letzten Jahren sieht die Situation allordings anders aus. Die charakteristischen Züge der neuesten Entwicklung sind folgende: - Man hat erkannt, daß der Aufbau der sozialistischen Gesellschaft außerhalb der Weltgemeinschaft unvollziehbar ist. Das wurde durch das Ende des kalten Krieges im internationalen Bereich signalisiert. Was auch immer die Gründe dazu waren - man denke besonders an wirtschaftliche Gründe - das Ergebnis war, daß man neue Kontakte auf technischem, wissenschaftlichem und nicht zuletzt kulturellem Gebiet planmäßig zu fördern begann. Wie anders soll aber diese Entwicklung gedeutet werden denn als Entdeckung der dialogischen Struktur im Weltmaßstab?

- Im Einklang mit dieser Tendenz, die insbesondere in den zwischenstaatlichen Beziehungen zum Vorschein kam, werden in den letzten Jahren auch innerhalb der sozialistischen Ge-

gesellschaftsordnung ernste Versuche gemacht, statt eines veralteten Modells der Gesellschaft ein neues anzubieten, in dem das Wesentliche, was mit dem Namen Sozialismus verbunden ist, bewahrt wird, wenn es sachlich und fachlich den Bedürfnissen der modernen Gesellschaft (vgl. S. 5) angepaßt wird. Das bedeutet aber, daß die Gesellschaft dementsprechend pluralistisch, dialogisch strukturiert wird.

- Man neigt im Westen dazu, diese neueste Entwicklung bei uns vorschnell im kapitalistischen Koordinatensystem zu deuten, als sei bei uns eine unbewußte Zurückschiebung in der Wirtschaft und in den anderen Bereichen im Gange. Das trifft meines Erachtens nicht zu, wenn es auch auf den ersten Blick so scheinen möchte. Wenn man die in mancher Hinsicht unterbrochene Kontinuität sucht, muß man natürlich dies und jenes, was früher aus dem gesellschaftlichen Leben verbannt war, neu einordnen. Man geht aber in die Irre, wenn man davon absieht, daß dieser Versuch, eine moderne, in allen Bereichen progressiv funktionierende Gesellschaft aufzubauen, sich auf einer geschichtlich schon erreichten Basis entfaltet, die höchstens modifiziert, keinesfalls aber abgebaut wird.

Die mühevollen Aufgabe in unserer Lage besteht darin, jene dialogische Struktur als allgemeines Prinzip anzuerkennen und alle Steine, die das mosaikartige gesellschaftliche Leben bilden, kritisch überprüfen zu wagen, bevor sie eingefügt werden.

6. An der Schwelle des Dialogs. Die Aufgaben:

Hier ist auch die Gemeinde Christi vor neue Aufgaben gestellt. Es fehlt bei uns nicht an Stimmen, die sich auch einer Überprüfung der Haltung gegenüber der Christenheit in unserem Land nicht entziehen wollen. "Was kann von Nazareth Gutes kommen"? Die Frage taucht öfters bei uns auf, und man kann sich des Eindrucks nicht erwehren, daß man darin viel mehr die Stimme der Erwartung als die der Enttäuschung hören muß.

Wir stehen also an der Schwelle des Dialogs. Wir sind zu dem Punkt gelangt, an dem ans Licht kommt, was der weltberühmte Dramatiker Dürrenmatt in prachtvoller Kürze im Nachwort zu seinem Stück Die Physiker ausgedrückt hat: Was alle betrifft, können nur alle lösen. (These 17) Dieser Dialog kommt auf allen gesellschaftlichen Ebenen in Gang. Institutionen wie Einzelne werden in ihn einbezogen. Die Tendenz, auch Probleme, die unlängst noch kaum genannt werden durften, der Tabuisierung zu entreißen, nimmt zu.

Als dringendste Aufgaben der Gemeinde in der sich neu gestaltenden Wirklichkeit sehe ich:

- Sie sollte in diesem Dialog an erster Stelle die christliche Auffassung des Menschen einbringen, unter Betonung der Verantwortung, Aufgeschlossenheit und Hoffnung, die die Säulen dieser Auffassung bilden. Nur langsam setzt sich bei

der Herausarbeitung des neuen Modells und insbesondere bei dessen Verwirklichung die Tendenz durch, den Menschen als Bedeutungsmittel sogar im Bereich der Wirtschaft zu sehen. Das macht den christlichen Beitrag auf diesem Gebiet unentbehrlich. Diese Aufgabe fordert zu neuen anthropologischen Überlegungen heraus. Zugleich darf man von den christlichen Gemeinden erwarten, daß sie selbst ein Milieu schaffen, wo diese Menschlichkeit praktiziert wird und gedeiht. Damit sollen sie in die ganze Gesellschaft ausstrahlen und den Anstoß geben zur Vervielfältigung dieser Menschlichkeit im Alltag.

- Unsere Gesellschaft ist durch den Mangel an Vorbildern gefährdet. Der Prozeß der Entstalinisierung hat zwar einerseits neue Möglichkeiten in Wirtschaft, Kultur usw. angebahnt. Andererseits hat er die führenden gesellschaftlichen Kräfte schockiert und durch die Aufdeckung der begangenen Verbrechen manche von ihnen bis an den Rand des Nihilismus gebracht. - Es fehlt eine integrierende geistige Kraft, die ihren auch in der pluralistisch gestalteten Gesellschaft notwendigen Dienst leistet. In diesem Zusammenhang sind die Probleme der jungen Generation zu erwähnen. Die führenden Männer der Gesellschaft finden für sie kaum ein attraktives und erlösendes Wort. Auch die Kirche scheint ihre Chance bei der Jugend entweder verloren oder noch nicht entdeckt zu haben. Die einzigen, die der jungen Generation eine relativ befriedigende Antwort und psychische Stabilität anzubieten vermögen, sind die beliebten Sänger und Sängerinnen, kleine Theaterbühnen, in letzter Zeit auch die Western-Filme und die Geschichten von Old Shatterhand und Winnetou. Man muß zugeben, daß sie zur Zeit der fast allgemeinen Auflösung aller Werte ihren Ersatzdienst vorzüglich leisten. - Der Mangel an Vorbildern hängt auf das Engste mit dem Mangel an starken freundschaftlichen Beziehungen unter den Menschen zusammen.

Die in den gesellschaftlichen Mechanismus wurzelnden gegenseitigen Bedingungen sind fast ausnahmslos oberflächlicher Art. Befriedigung wird wieder bei allem ordentlichen Ersatz gesucht. Die Gemeinden vermochten bisher leider keine andere Alternative anzubieten als müßiges Moralisieren. Dasselbe gilt von den andern offiziellen Organisationen.

- Die Gemeinde ist in der Gesellschaft, die nun auch im Bereich des Politischen nach Echtheit sucht, zur politischen Diakonie verpflichtet. Im Rahmen der vorhandenen Möglichkeiten sind wir bemüht, diesen Dienst an unserer Gesellschaft zu üben, oft auf charismatische Weise und manchmal ganz individuell. Da die Ghetto-Gesinnung in der Gemeinde von vielen noch nicht überwunden ist, muß man den Dialog über dieses Thema mit den Brüdern in der Gemeinde fortführen. Man pflegt als Einwand gegen diesen Dienst zu hören, die erste Aufgabe der Gemeinde sei, das Wort Gottes zu verkündigen und um den Aufbau der Gemeinde bemüht zu sein. - Wir dagegen sind der Meinung, die Sache Christi umfasse die ganze Welt. Letzten Endes ist es die Welt, die erlöst werden soll, und nicht die Kirche. Das in der Gemeinde verkündigte Wort ist

eines der Instrumente jener erlösenden Kraft, die keine Lebensbereiche in der Welt ohne Berührung läßt. Wenn man dabei beachtet, daß von Seiten der Kirche auf keinen Fall ein Machtanspruch -- etwa in der Weise einer politischen Partei -- ins Spiel gesetzt wird, können ihre Verkündigung und ihre Teilnahme am politischen Bereich einen wirksamen und fruchtbaren Beitrag für die Gesellschaft darstellen.

7. Zusammenfassung

Folgendes möchte ich zum Schluß noch sagen: Die Aufgaben sind zahllos. Je aufgeschlossener die Gemeinde sich der Welt zuwendet, um so anspruchsvoller wird der Dienst. Wir haben die Aufgaben auf dem Gebiet der Theologie und des innergemeindlichen Dialogs und ebenso die Richtung und die Dimension des Dienstes untersucht und mit ein paar Worten unsere Gesellschaft von heute skizziert. Man denke aber zugleich an die Zukunft, die sich vor uns öffnet. Denn Christentum und Zukunft sind keine zufällig nebeneinander liegenden Themen, keine beliebige Zusammenstellung von Worten. "Das Christentum", sagt E. Rosentstock-Huussy in seinem Buch "Des Christen Zukunft", "ist der Prozeß selber, sie (die Zukunft) zu finden und zu sichern, und ohne den christlichen Geist gibt es keine wirkliche Zukunft für die Menschen. Zukunft bedeutet Neuheit, Überraschung; bedeutet Herauswachsen aus alten Gewohnheiten und dem, was bisher erreicht war." (79)

Angesichts der Aufgabe, über die Gewohnheiten unseres Denkens und Handelns hinaus die Zukunft zu ergreifen, kommt immer die christliche Hoffnung zum Vorschein als das Unentbehrlichste, als die Kraft, die uns in unserer Brüchigkeit, Müdigkeit und Aussichtslosigkeit stärkt und durch die Finsternis des Alltags durchscheint. Mit den Worten einer kleinen Dichtung grüße ich die christliche Hoffnung:

Es dämmert

Wann?

Jetzt

Und vorher?

Es dämmert

Und nachher?

Es dämmert

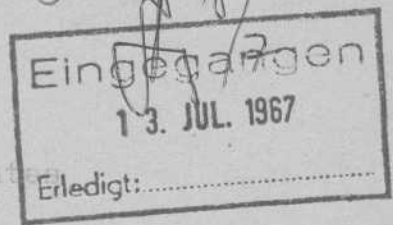
Wann?

Jetzt

Also wann eigentlich?

I m m e r

gez.: Jakob Trojan



ZUM VERSTÄNDNIS VON MISSION

(Arbeitsgrundlage des Ök.-miss. Amtes
lt. Beschluß vom 28. II. 1967)

Was heißt Mission?

- (a) Missio Dei - In der Sendung Jesu erkennen wir Gott als sendenden Gott. Gottes Volk erfährt Gottes Herrschaft in Gesendetwerden. Von dieser Erfahrung her sind Zeugnis und Gehorsam der Gemeinde bestimmt. (1)
- Welt wird von der in Christus gesendeten Gemeinde erkannt, erfahren und angenommen als bewegte Schöpfung, als Situation und Ziel der Sendung Gottes.
 - Kirche Jesu Christi steht im Dienst der sendenden Gottes. Diese Sendung bestimmt immer wieder ihren Auftrag und formt ständig ihre Gestalt.
- (b) Missionen - das sind missionarische Formen von Kirche in Vergangenheit, Gegenwart und Zukunft, es sind historisch geprägte und also transitorische Formen des Gehorsams gegenüber der missio Dei.

(Westeuropäische Arbeitsgruppe des Referates für Fragen der Verkündigung beim Ökumenischen Rat der Kirchen, "Aufriß zum Verständnis von Mission", formuliert in Driebergen, März 1965, zitiert nach "Mission als Strukturprinzip", S. 40)

1. Jesus von Nazareth, unser gekreuzigter und auferstandener Herr, bezeugt durch Wort und Tat seiner dienenden Liebe, daß Gott, der Schöpfer und Erhalter des Kosmos, alle Menschen liebt und ihnen allen wahres Leben unter seiner Herrschaft geben will. Zur Mitteilung dieses Lebens ist Jesus als Christus gesandt, auch seine dienende Herrschaft ist es Möglichkeit und Angebot für alle Menschen. Diejenigen, die von diesem Angebot dankbar gläubend Gebrauch machen, erfahren die Möglichkeit neuen Lebens in der Teilnahme am Dienst des in ihrer Gegenwart gegenwärtigen Christus an allen Menschen. Zu ihnen sagt Er: "Wie mich der Vater gesandt hat, so sende ich euch." Die Sendung der Christen und damit der christlichen Gemeinde entspricht nach Inhalt und Ziel der Sendung Christi: das heißt, Er würdigt uns, seine Mitarbeiter bei der Erneuerung der ganzen Menschheit zu sein. Eine Gemeinde, die sich dieser Mitarbeit entzieht, trennt sich selbst von dem neuen Leben, das Gott durch Jesus Christus schenkt.

2. Bei der näheren Beschreibung der Kirche als einer Funktion der Sendung Christi (missio Dei) ist es üblich geworden, diese Funktion in drei gleichberechtigte Aspekte zu entfalten: Kerygma (Kerytys), Koinonia und Diakonia. Vor einer Betonung eines der drei Aspekte im Sinne einer Rang- oder Vorordnung ist zu warnen, während bei praktischem Übergewicht eines oder zweier der drei Aspekte im Sinne eines Gegengewichts die Betonung eines Aspekts zeitweise geschichtlich nötig sein kann. So wird in der ökumenischen Diskussion gegenwärtig der Aspekt der Diakonia besonders betont. Keiner der drei Aspekte kann isoliert zur Beschreibung der Sendung der Kirche als Teilhabe an der Sendung Christi dienen:

- (a) Jesus hat als der Christus das Kommen des Reiches Gottes in seiner Person predigend angezeigt und gedeutet. Seine Verkündigung war maßgebend für das Zeugnis der Apostel (Mt), das grundlegende Bedeutung für die Kirche hat. Wenn Glieder der Kirche der Gegenwart für gegenwärtige Menschen dieses Zeugnis der ersten Zeugen auslegen, so erweist der lebendige Christus in diesem Wort seine Gegenwart. Wird aber das Kerygma isoliert von der Gestaltwerdung des Evangeliums in einer Gemeinschaft von Menschen (Koinonia) und dem praktischen Genossam dieser Menschen im Zusammenleben mit anderen (Diakonia), so entartet es zur Rhetorik, zum Nachsprechen zeitloser und darum unverbindlicher Wahrheiten. Die Verkündigung kann die heutige Relevanz des versöhnenden Handelns Christi nur proklamieren, wenn sie der Bewährungsprobe durch das Zusammenleben in der Gemeinde und der Begegnung mit der Zuversicht und Ratlosigkeit heutiger Menschen ausgesetzt wird.
- (b) Seiner Verkündigung von der schrankenlosen Liebe Gottes zu allen Menschen entsprechend hat Jesus als der Christus Schranken überwunden, die Menschen voneinander trennten: er hat die Gemeinschaft mit Menschen gesucht, mit denen andere keine Gemeinschaft haben wollten. Dafür ist er selbst aus der Gemeinschaft des Volkes Israel ausgestoßen worden. Wenn sich Glieder der Kirche der Gegenwart in seiner Nachfolge für Gemeinschaft zwischen Menschen, Menschengruppen und Völkern einsetzen, so wird darin

die versöhnende Kraft des gegenwärtigen Christus wirksam. Wird aber die Koinonia der Christen isoliert von dem ständig neuen Wort der Liebe ihres Herrn, das alle Menschen sucht (Kerygma), und den Aufgaben, die Christus ihr in ihrer Umwelt stellt (Diakonia), so entartet sie zu einem kirchlichen Verbandsegoismus, zu dem der Herr der Kirche sagt: "Du hast den Namen, daß du lebst, und du bist tot!"

- (c) Gleichzeitig hat Jesus als der Christus Menschen und Menschengruppen in Not geholfen und so demonstriert, daß unter seiner Herrschaft das Leben der Menschen in jeder Hinsicht heil werden soll. Wenn Glieder der Kirche der Gegenwart einzelnen Menschen in Not helfen und sich für Gesellschaftsordnungen einsetzen, die ein größeres Maß an Gerechtigkeit und sozialer Wohlfahrt ermöglichen, so wird darin die dienende Liebe des gegenwärtigen Christus wirksam. Wird aber die Diakonia der Christen isoliert von der Verkündigung des gnädigen Willens Christi (Kerygma) und der verbindlichen Lebensgemeinschaft in seinem Namen (Koinonia), so besteht die Gefahr, daß zwar Menschen in einzelnen Nöten geholfen wird, ihnen aber die entscheidende Hilfe einer grundlegenden Änderung ihrer Existenz vorenthalten wird, die allein Christus ihnen geben kann.
3. Da Christus als Retter aller Menschen gesandt ist, kann es für die Sendung seiner Gemeinde keine Grenzen geben. Sie ist umfassend, insofern sie sich den Menschen aller Länder und Völker zuwendet (geographischer Aspekt) und insofern sie sich um dienende Gegenwart in allen Bereichen des Lebens der menschlichen Gesellschaft bemüht (kategorialer Aspekt). Alle Christen sind - allgemein gesprochen - Gesandte ihres lebendigen Herrn, doch im einzelnen sind sie in verschiedene Bereiche gesandt. Um der Vielfalt der Aspekte der Sendung und der unterschiedlichen Aufgaben der einzelnen Glieder der Kirche gerecht werden zu können, braucht die Kirche eine Vielfalt von Formen Gestalt gewordenen Gehorsams. Die Einheit der um des Auftrags willen notwendigen verschiedenen Gestalten dienender Existenz der Kirche Christi ist gewährleistet, wenn jede Einzelgemeinde oder Spezialinstitution der Einsicht Rechnung trägt,

daß sie nur eine Teilfunktion im Rahmen des Auftrags der Kirche wahrnehmen kann und auf die Ergänzung durch andere Teilfunktionen angewiesen ist. Die Einheit der Kirche geschieht in der Wahrnehmung ihrer Sendung, oder sie geschieht nicht. Freilich ist dafür wie für jede Teilfunktion ein institutioneller Rahmen nötig, aber es ist Sorge zu tragen, daß alle Institutionalisierungen auf Zeit geschehen, um die nötige Offenheit für von uns unerwartete Wandungen auf dem Wege zu gewährleisten, den der Herr seine Kirche auf das Ziel hin führt, das wir im Glauben an ihn als das Ziel der menschlichen Geschichte erhoffen.

4. Für das OMA ergeben sich daraus folgende Konsequenzen:

(a) Die Arbeit des OMA soll als Verkörperung der mission bei der Wahrnehmung einer Teilfunktion dienen. Sie ergänzt die anderen Teilfunktionen, nämlich die missionarischen Aufgaben (1) der auf den Wohnbereich orientierten Gemeinden (Ortsgemeinden), (2) der Gemeinden, die auf die dienende Anwesenheit in bestimmten Sektoren des gesellschaftlichen Lebens orientiert sind (kategoriale Gemeinden) und (3) der gesamtkirchlichen Institutionen, die mit Koordination, Information und theologischer Beratung diesen Gemeinden dienen. Dabei sieht das OMA seine Aufgabe in der Verwirklichung der Sendung in die ganze Welt. Es betont besonders den umfassenden Charakter der Mission im Sinne ihrer geographischen Dimension.

(b) Dazu ist im einzelnen folgendes nötig:

- (1) Partnerschaftliche Verbindung zu den Kirchen, die aus der Arbeit der Missionare hervorgegangen sind, die aus den im OMA zusammenarbeitenden Kirchen in andere Länder entsandt worden sind. Entsendung von weiteren Mitarbeitern, wenn sie von diesen Kirchen erbeten werden.
- (2) Aufnahme und Ausbau von Kontakten zu anderen Kirchen im eigenen Land und in anderen Ländern zur Förderung einer größeren Gemeinsamkeit des Gehorsams durch Erfahrungsaustausch, durch zwischenkirchliche Hilfe und gemeinsame Ver-

antwortung für bestimmte Dienste und zur direkten Unterstützung missionarischer Dienste unter den Menschen anderer Länder.

- (3) Ökumenisch-missionarische Studienarbeit zur Teilnahme an der Studienarbeit des Ökumenischen Rates der Kirchen und Vermittlung ihrer Auswertung und zu wacher theologischer Überprüfung der gegenwärtigen Situation, um rechtzeitig auf neue Aufgaben und Möglichkeiten ihrer Wahrnehmung hinweisen zu können.
- (4) In Verbindung mit der Studienarbeit aufmerksame Beobachtung der Entwicklung der Welt in geographischer Universalität zur umfassenden Information der Gemeinden im Blick auf konkrete Fürbitte und möglichen Einsatz und zum rechtzeitigen Erkennen neuer Notwendigkeiten im Blick auf die Akzentsetzung und institutionelle Ausprägung des eigenen Dienstes.

Z u r D o k u m e n t a t i o n

"Militärseelsorgevertrag hat die EKD gespalten"

Ost-Berliner Stellungnahme zum Staatsbürgerschaftsgesetz der DDR

epd Berlin, 21. Februar 67. Die Volkskammer in Ost-Berlin hat am Montag ein "Gesetz über die Staatsbürgerschaft der DDR" beschlossen. In der Debatte betonte der Abgeordnete der Ost-CDU Dr. Heinrich Toeplitz, Präsident des Obersten Gerichts der DDR, im Namen seiner Fraktion, die Feststellung, daß es zwischen "unserem humanistischen Deutschland und dem revanchistischen Bonner Staat" keine Gemeinsamkeit gebe, gelte "in vollem Maße auch auf kirchlichem Gebiet". Nach dem am Dienstag veröffentlichten Bericht des Ost-Berliner CDU-Blattes "Neue Zeit" erklärte Dr. Toeplitz wörtlich:

"Die westdeutsche evangelische Kirche hat vor zehn Jahren durch den Abschluß des Militärseelsorgevertrages und ihre Integration in die NATO die Evangelische Kirche in Deutschland bewußt gespalten. Unter Berufung auf die sogenannte Einheit der Kirche hat sie seitdem versucht, in Übereinstimmung mit der westdeutschen CDU/CSU-Politik auch auf kirchlichem Gebiet eine Alleinvertretungsanmaßung durchzusetzen. Die Frage der Einheit der Kirche wurde damit zu einem Instrument des kalten Krieges gegen die DDR. Die Alleinvertretungsanmaßung der westdeutschen Militärkirchenleitung hat seitdem die Spaltung der Evangelischen Kirche ständig weiter vertieft. Die unabhängige und eigenverantwortliche evangelische Kirche in der DDR hat mit der westdeutschen Militärkirche nichts gemein. Die frühere institutionelle Einheit ist mit dem Militärseelsorgevertrag und der Rechtfertigung der revanchistischen Politik zerstört worden. Die evangelische Kirche in der DDR und die westdeutsche Militärkirche können heute nicht mehr in einem Atemzug genannt werden. Das entspräche nicht der Auffassung der evangelischen Staatsbürger der DDR, die mit ihrer ganzen Kraft für die weitere Stärkung unseres souveränen sozialistischen Staates arbeiten. Das würde aber auch in Widerspruch zu der Tatsache stehen, daß die evangelischen Kirchen in der DDR in Übereinstimmung mit dem Kommuniqué vom Juli 1958 die Friedenspolitik unserer Regierung unterstützen und loyal den Aufbau des Sozialismus respektieren. Zwischen unserem sozialistischen Staat und unseren Kirchen haben sich auf dieser Grundlage normale Beziehungen bei strikter Beachtung des Grundsatzes der Trennung von Staat und Kirche entwickelt. In Westdeutschland ist dagegen der Mißbrauch des Christentums und der Kirchen durch die CDU/CSU noch offensichtlicher und schamloser geworden. Das Interview, das der Vorsitzende des Rates der westdeutschen evangelischen Kirche, Scharf, erst kürzlich einer westdeutschen Zeitung gab und in dem er seine Übereinstimmung mit der von Wehner entwickelten revanchistischen Zielsetzung der Bonner Politik gegenüber der DDR bekundete, ist nur ein Ausdruck des Mißbrauchs der Kirche und des Christentums zur Rechtfertigung der westdeutschen Aggressionspolitik. Wir lehnen jede Einmischung westdeutscher Kirchenvertreter in die inneren Verhältnisse der souveränen sozialistischen DDR ab. Auch auf diesem Wege wird es den aggressiven Kräften nicht gelingen, Einfluß in unserem Staat zu gewinnen."

* * * * *

Tagung der Prager "Christlichen Friedenskonferenz" in Radevormwald

epd Radevormwald /Rheinland, 21. Februar 67. In der evangelischen Jugendakademie in Radevormwald beginnt am 22. Februar eine Tagung des Internationalen Sekretariats und des Arbeitsausschusses der Prager "Christlichen Friedenskonferenz" (CFK). Die Sitzung dient vor allem der Vorbereitung der 3. "Allchristlichen Friedensversammlung", die im Frühjahr 1968 in Prag stattfinden soll. Für die rund 30 Tagungsteilnehmer - unter ihnen der Präsident der Friedenskonferenz, Prof. D. Josef Hromádka - wird der Präses der Evangelischen Kirche im Rheinland, D. Dr. Joachim Beckmann, am Samstagnachmittag im Kölner "Haus der Evangelischen Kirche" einen Empfang geben.

Zur Information
(Abdruck gestattet)

Missionsauftrag der Kirche führt zu neuen Strukturen

Bericht eines ökumenischen Arbeitsausschusses in Ost-Berlin veröffentlicht

epd Berlin, 20. Februar 67. Für neue Strukturen der christlichen Gemeinde in der Gegenwart, die vor allem dem der Kirche gestellten Auftrag zur Mission besser gerecht werden, tritt die "Ökumenische Arbeitsgemeinschaft für Strukturfragen der Gemeinde in der DDR" in einem 17-seitigen Bericht ein, der jetzt in Ost-Berlin veröffentlicht wurde. Der Arbeitsgemeinschaft, die 1963 auf Anregung des Ökumenischen Rates der Kirchen entstand, gehören Vertreter aller evangelischen Landes- und Freikirchen in der DDR an. Ein erstes Arbeitsergebnis hatte die Kommission bereits 1964 durch Generalsuperintendent D. Günter Jacob (Cottbus) in einem Dokument über "Struktur und Gestalt der missionierenden Gemeinde" auf einer Konsultation des Ökumenischen Rates in Bossey bei Genf vorgelegt.

Hauptteil des jetzt veröffentlichten Berichts sind vier theologische Thesen, aus denen dann Folgerungen für die Praxis gezogen werden. Darin wenden sich die Verfasser gegen das herkömmliche Schema, das von einem Nacheinander von Sammlung und Sendung (Mission) der Gemeinde ausgeht; Sammlung und Sendung könnten nicht voneinander getrennt werden und müßten daher gleichzeitig geschehen. Auch die Formen der Sammlung - also der Gemeindebildung - sollten bereits vom Missionsauftrag bestimmt werden; darum müsse bei ihrer Gestaltung auf die Stimme von Gemeindegliedern, die "bewußt als Zeugen Jesu Christi in den Sachbereichen der Welt tätig sind", ganz anders gehört werden als auf die "vermeintlichen kirchlichen Fachleute".

Ausdrücklich wird in den Thesen betont, daß Mission nicht nur durch die Verkündigung, sondern ebenso "durch den hingebenden Dienst in den Sachbereichen der Gesellschaft" zu geschehen habe. Um dem gerecht zu werden, bedürfe die Gemeinde "als Sammlungsformen, die ihrer Sendung gemäß sind, kleiner Gruppierungen, die sich als Lebens- und Dienstgemeinschaften verstehen". Der Bericht hebt die Bedeutung der modernen Soziologie und Ökonomie, die neben den theologischen Erwägungen "erhebliches Gewicht" bekämen, für das missionarische Wirken der Kirche hervor und stellt der "Gefahr einer Ethisierung des Evangeliums und des Mißverständnisses der Kirche als einer Einrichtung zur Weltverbesserung" die "nicht minder große Gefahr der Privatisierung und damit des Verlustes der Weltbezogenheit des Evangeliums und der Emigration der Kirche aus der Gesellschaft und damit ihre Gettoisierung" gegenüber. Dementsprechend könne rechte Verkündigung heute nicht mehr nur in der "dogmatisch richtigen Wiederholung der reformatorischen Rechtfertigungslehre" bestehen, sondern erfordere das "Wagnis der Konfrontation mit den Menschen außerhalb der Kirche". Ähnliches gelte vom Abendmahl. Auch das Selbstverständnis des Pfarrers, das immer noch von dem Bild des Hirten und der Herde bestimmt sei, bedürfe einer Revision, da es eine "pastorale Betreuungsstruktur der Gemeinde" erzeugt und "das Verständnis der Gemeinde als einer gesendeten Schar verhindert" habe.

In den praktischen Empfehlungen des Berichts ersucht die Arbeitsgemeinschaft die Kirchen um Ermutigung und Förderung der Gemeindeglieder, die in der DDR an einigen Stellen bereits Modelle neuer Gemeindeformen entwickelt haben oder auf der Suche nach für ihren Wohn- und Wirkungsbereich angemessenen Formen sind. In neu entstehenden Zentren mit neuen Industrieschwerpunkten und Wohnstädten seien oft völlig neue Formen der Gemeinde und des missionarischen Handelns der Kirche nötig, und dort gewonnene Erfahrungen könnten auch für die herkömmlich strukturierten Gemeinden bedeutsam werden. Dazu bedürfe es jedoch ebenso der verbindlichen Zusammenarbeit der Kirchen, wie andererseits - etwa beim Einsatz von Dienstgruppen in den neuen Zentren - regionale oder konfessionelle Kirchengrenzen kein Hemmnis sein dürften. Hinsichtlich der Pfarrstellenbesetzung wird empfohlen, das Augenmerk auf Schwerpunkte und auf die Notwendigkeit von übergemeindlichen Sonderdiensten zu richten. Außerdem müsse auf die Erfordernisse einer missionierenden Gemeinde schon bei der Ausbildung kirchlicher Mitarbeiter - besonders der Theologen - Rücksicht genommen werden.

Wehner: Die Kirche kann in der deutschen Frage vieles tun"Christliche Impulse schaden der politischen Initiative nicht"

epd Hamburg, 7. Februar 67. Die Kirche werde in der deutschen Frage auf einen langen Zeitraum hin vieles tun können, was dem politischen Bereich durch den ihm eigenen juristischen Formalismus versagt bleibe. Das erklärte der Bundesminister für Gesamtdeutsche Fragen, Herbert Wehner (SPD), am Montagabend in einem Informationsgespräch mit dem Evangelischen Männerwerk in Hamburg.

In seinen Ausführungen über praktische und grundsätzliche Aspekte der deutschen politischen Situation, sagte Wehner, was christliche Impulse zur Versöhnung der Völker leisten könnten, werde der spezifisch politischen Initiative nicht schaden. Der Minister begrüßte in diesem Zusammenhang, daß die Synode der Evangelischen Kirche in Deutschland (EKD) im vorigen Jahr mit ihrem Wort "Vertreibung und Versöhnung" manches habe heilen können, was im Streit um die Ost-Denkschrift der EKD an Wunden geschlagen worden sei. Allerdings werde jedes politische Tun, daß sich unter Gottes Wort stelle, immer auch Mißverständnissen ausgesetzt bleiben.

Entschieden warnte Wehner jedoch vor einer falschen Politisierung des kirchlichen Bereichs. Die Anerkennung der DDR könne nicht als ein isolierter politischer Akt angesehen werden, ohne daß es drüben zu anderen Lebensbedingungen für die Menschen komme. Diejenigen, die eine Nichtanerkennung der DDR als "eine Art nationalistischen Restes in unserem Denken" diffamieren möchten, müsse er fragen: "Darf man den Nächsten im Stich lassen, der seine eigenen Rechte nicht geltend machen kann aufgrund seiner Lebensumstände?" Der Minister begrüßte innerdeutsche Jugendkontakte, wie sie etwa der Hamburger CVJM seit Jahren besonders pflegt. "Wie aber wollen wir zum Herzen des anderen hindurchdringen, wenn in einer solchen Begegnung buchstäblich verschiedene Sprachen gesprochen werden? Ich für meine Person bin kein Fetischist der Kontakte", sagte Wehner wörtlich.

Es gehe heute vielmehr darum, die politischen Gegebenheiten im Rahmen der Bundespolitik und insbesondere des Ministeriums für Gesamtdeutsche Fragen so aufzuarbeiten und zu analysieren, daß ein Miteinanderleben auch bei unterschiedlichen Rechtsstandpunkten möglich werde. Wehner wandte sich dagegen, den Kommunismus endgültig als antieuropäische Entscheidung hinzustellen. Es komme jetzt darauf an, den Kommunismus so zu sehen, wie er ist, und mit ihm wirklich umgehen zu lernen. (2/4 FS-Voraus 7.2.)

Z u m Z e i t g e s c h e h e n

Die Kirche wird vom Staat in Anspruch genommen

"Evangelische Welt" zur kirchenpolitischen Situation in der DDR

epd Bethel, 25. Januar 67. Die kirchenpolitische Zielvorstellung der Ost-Berliner Regierung für die kommende Zeit sei "die Inanspruchnahme der Kirche und der einzelnen Christen für das 'sozialistische Vaterland', für ein DDR-eigenes Staats- und Nationalbewußtsein, für die 'Volksgemeinschaft' neuer Art, für die Politik der Selbst-Isolierung der DDR also". Diese These enthält eine Analyse der kirchenpolitischen Situation in der DDR an der Jahreswende, die das Informationsblatt für die Evangelische Kirche in Deutschland "Evangelische Welt" in seiner neuen Nummer veröffentlicht. Es wird die Auffassung vertreten, daß sich im Jahre 1966 ein Wandel in der Ost-Berliner staatlichen Politik gegenüber der Evangelischen Kirche in Deutschland (EKD) abzuzeichnen begonnen hat: Entsprechend der Wandlung der Ulbrichtschen Deutschlandpolitik werde, anders als noch im April 1966, nunmehr darauf verzichtet, eine "Normalisierung der Beziehungen zwischen den Kirchen in beiden deutschen Staaten" für den Fall in Aussicht zu stellen, daß die EKD sich für die Normalisierung der Beziehungen zwischen diesen Staaten im Sinne der SED einsetzt.

Die "Evangelische Welt" sieht in der folgenden Äußerung Walter Ulbrichts, die er am 22. September 1966 gegenüber dem thüringischen Landesbischof Mitzenheim gemacht hat, eine kirchenpolitische Grundsatzerklärung: "Es hat sich eine Lage entwickelt, die zu der Feststellung zwingt: in Deutschland gibt es mehrere Richtungen in der Kirche; ich möchte sogar sagen, daß es mehrere Kirchen gibt. Es gibt eine Kirche, die in christlicher Verantwortung die Grundsätze des Humanismus achtet und verbreitet. Das ist die Kirche in der Deutschen Demokratischen Republik. Es gibt in Westdeutschland eine große Zahl Christen und Geistlicher, die sich von der Idee des Humanismus leiten lassen, und daneben gibt es Bischöfe, die sich der Militärkirche verschworen haben..."

Mit dieser Erklärung habe Ulbricht die Kirche in der DDR isoliert in den Blick gefaßt, sie pauschal positiv bewertet und damit politisch für die DDR in Anspruch genommen. Eine Reihe von Anzeichen sprechen dafür, daß auch weiterhin öffentliche Konflikte zwischen Staat und Kirche in der DDR um dieser Zielsetzung willen vermieden werden sollen. Unter anderem verweist das Blatt darauf, daß eine sich im Frühsommer letzten Jahres abzeichnende Auseinandersetzung großen Stils zwischen Staat und Kirche in der DDR über eine interne kirchliche Handreichung zur Seelsorge an Wehrpflichtigen nicht zum Austrag gekommen ist, und daß auch jede Pressepolemik gegen Äußerungen der Bischöfe östlicher evangelischer Landeskirchen vor ihren Synoden weiterhin unterblieben ist. Wörtlich heißt es: "Von Synoden oder von Gesprächen zwischen Staats- und Kirchenvertretern wird nur positiv öffentlich berichtet; wenn eine solche politisch positive Wertung gar nicht möglich erscheint, verzichtet man lieber auf öffentliche Erwähnung. Die Vermutung liegt nahe, daß mancher aggressive Ausfall gegen die 'westdeutsche Militärkirche' und Bischof Scharf in der (Ost-Berliner Tageszeitung) 'Neuen Zeit' nur eine Ersatzbefriedigung dafür ist, daß Weisungen von höchster Stelle die publizistische Auseinandersetzung mit Bischöfen und Kirchenleitungen im Innern der DDR untersagen."

Am Schluß des Beitrags wird die Prognose gestellt, daß in der auf den VII. Parteitag der SED im kommenden April folgenden Periode die politischen Anstrengungen in der DDR "darauf gerichtet werden, die bisher gelegten sozialistischen Fundamente aufzustocken und dort, wo es zur Zeit nur Fassaden gibt, hinter diese Fassaden solide Häuser zu setzen. Kirchenpolitisch wird man deshalb Ulbrichts positive Bewertung der Kirche in der DDR, die nach seinen Worten 'in christlicher Verantwortung die Grundsätze des Humanismus achtet und verbreitet', nicht als eine Feststellung vorhandener Tatsachen, sondern als ein Zukunftsprogramm bewerten müssen." Es sei gewiß das kirchenpolitische Ziel, "mit der Zeit die kirchliche Wirklichkeit in der DDR dahin zu verändern, daß der weltanschauliche Gegensatz zwischen Marxisten und Christen zwar nicht aufgehoben wird, daß aber die praktischen Konsequenzen des christlichen Glaubens identisch werden mit denen des Marxismus-Leninismus".

Weder "christliche" noch "kommunistische" Friedensvorstellungen durchsetzen
Kirchentags-Generalsekretär Walz sprach in Arnoldshain

epd Arnoldshain/Taunus, 6. Januar. "Der Friede Gottes ohne den Frieden der Welt ist ebenso eine Träumerei wie der Friede der Welt ohne den Frieden Gottes." Diese Ansicht vertrat der Generalsekretär des Deutschen Evangelischen Kirchentags, Dr. Hans Hermann Walz, auf einer Tagung "Kirchentag - heute und morgen" in der Evangelischen Akademie Arnoldshain. "Es gibt keinen Frieden", betonte Dr. Walz, "solange wir uns mit unseren Friedensvorstellungen - seien sie demokratischer, kommunistischer oder christlicher Art - durchsetzen wollen." Er habe vor einem christlichen Frieden nicht weniger Angst als vor einem kommunistischen, meinte Walz. Der einzige Friede sei der Friede Gottes. Was gegenwärtig angestrebt werden müsse, betonte Walz, sei nicht ein Friede schlechthin, sondern die Abschaffung des mit allen Mitteln geführten Vernichtungskrieges und die Behebung seiner Ursachen.

Über die Gespräche zwischen Vertretern des Kirchentagspräsidiums und dem Vorstand der Bekenntnisbewegung im Oktober und Dezember vergangenen Jahres sagte Kirchentagspräsident Dr. Richard Freiherr von Weizsäcker (Ingelheim), man habe klar zum Ausdruck gebracht, daß der Kirchentag nicht als "Lehrkanzel" zu verstehen sei. Die Frage sei nun, fuhr von Weizsäcker fort, ob die "Brüder von der Bekenntnisbewegung" die Einladung zur Mitwirkung beim Kirchentag annehmen. Wie auch die Entscheidung des Vorstandes der Bekenntnisbewegung ausfalle, in jedem Falle ist es nach Meinung von Weizsäcker verfehlt, von einem "gespaltenen Kirchentag 1967" zu sprechen.

"Illusion längst aufgegeben"

Prof. Blohm zu den bisherigen Bemühungen um "Wiedervereinigung"

epd Scharbeutz, 6. Januar. Die Illusion, auf dem bisher eingeschlagenen Weg zu einer Wiedervereinigung beider Teile Deutschlands zu kommen, habe der "Forschungsbeirat für Fragen der Wiedervereinigung" längst aufgegeben. Das erklärte der Leiter des Agrarausschusses des beim Gesamtdeutschen Ministerium bestehenden Forschungsbeirats, Prof. Georg Blohm (Kiel), auf dem 72. Evangelisch-sozialen Lehrgang für Arbeitnehmer in der Landwirtschaft am Donnerstag in Scharbeutz (Ostsee). Prof. Blohm vertrat in seinem Referat "Die Landwirtschaft in Ost und West" ferner die Ansicht, daß es jetzt in erster Linie darum gehe, eine Zusammenarbeit bei Sachaufgaben in beiden Teilen Deutschlands zu erreichen. Der vom Sozialpfarramt der schleswig-holsteinischen Landeskirche veranstaltete Lehrgang steht unter dem Gesamtthema "Der Landarbeiter heute und morgen" und endet am Samstag.

Familienbildende Maßnahmen sollen koordiniert werden

Staatssekretär Dr. Barth über die Aufgaben der Familienpolitik

epd Bonn, 6. Januar. "Der von den beiden Kirchen beschlossene Aufbau von zentralen Arbeitsgemeinschaften für Familienbildung kann nur ausdrücklich begrüßt werden." Dies stellte der Staatssekretär im Bundesfamilienministerium Dr. Heinrich Barth, im Bulletin der Bundesregierung fest. Es bestehe mit Recht eine Vielfalt von Formen der Familienbildung, aber die einzelnen Träger dieser Arbeit dürften nicht beziehungslos nebeneinander stehen, sondern müßten sich sinnvoll ergänzen. Als die wesentlichen Inhalte der Familienbildung nannte der Staatssekretär die Ehevorbereitung, die Ehebegleitende Bildung und die Elternbildung. Von der modernen Familiensoziologie, aber auch von der neueren Anthropologie und Theologie seien wichtige Einsichten beigetragen worden zu der Frage, was heute über die Bestandhaltung der Bevölkerung hinaus als der eigentliche Sinn der Ehe anzusehen ist, meinte Dr. Barth.

Z u m Z e i t g e s c h e h e n

Die ungarischen Kirchen und der Staat

Bischof D. Bartha sprach im Süddeutschen Rundfunk

epd Stuttgart, 18. November. "Die Lage der ungarischen Kirchen in der neuen Gesellschaftsordnung hat sich in den seit der revolutionären Umwandlung vergangenen zwei Jahrzehnten weitgehend geklärt. Infolge dieses Prozesses ist das Verhältnis zwischen Staat und Kirche (in Ungarn) heute ausgesprochen gut." Dies erklärte der ungarische reformierte Bischof D. Tibor Bartha am Dienstagabend in einer Kirchenfunk-Sendereihe des Süddeutschen Rundfunks, die sich mit dem Leben der Kirchen in den Ostblockländern befaßt.

Bischof Bartha betonte in seinem Vortrag die "theologische Neubesinnung", die sich im ungarischen Protestantismus vollzogen hat. Die "gewaltige revolutionäre gesellschaftliche Umwandlung" nach dem Zweiten Weltkrieg habe die Kirchen zu einer "tiefen Selbstprüfung" veranlaßt. Dabei sei "ihre Schwäche und ihr Abweichen vom Worte Gottes" vor allem an drei Punkten deutlich geworden: "Die Kirchen gaben sich in der Zeit der beiden Weltkriege zur moralischen Unterstützung dieser unsinnigen und den Interessen des ungarischen Volkes widersprechenden Kriege her; sie bezogen in der seit Mitte des letzten Jahrhunderts besonders akut gewordenen sozialen Frage an der Seite der Besitzenden Stellung; sie waren während des Zweiten Weltkrieges unfähig, gegen die Schreckenstaten des Faschismus mit entsprechendem Gewicht Stellung zu nehmen."

Die theologische Neubesinnung habe nun die Kirchen zur Buße geführt: "Sie entschieden sich für die neue Gesellschaftsordnung und erkannten in ihr die von Gott geschenkten neuen Möglichkeiten ihres Dienstes." Das fundamentale Problem der ungarischen Kirchen sei heute nicht mehr die Annahme oder Ablehnung der neuen Gesellschaftsordnung, sondern die Frage, wie sie ihren Auftrag in dieser neuen Gesellschaftsordnung durchführen könnten. Bischof Bartha betonte dazu jedoch ausdrücklich, daß die Anerkennung der wirtschaftlichen und gesellschaftlichen Errungenschaften der neuen sozialistischen Gesellschaftsordnung "keine Annahme ihrer Ideologie", vor allem nicht des Atheismus sei.

Eingehend auf die konkrete Gestaltung des Verhältnisses zwischen Kirche und Staat erklärte der ungarische Kirchenführer, das gute Verhältnis beruhe einerseits auf der Erkenntnis der Kirchen, daß der eingetretene "Wandel in ökonomischer Beziehung dem Wohl des ganzen ungarischen Volkes gedient" habe, und daß andererseits "der sozialistische Staat die vollständige Religionsfreiheit in der Staatsverfassung festlegt und in der Praxis sichert". "Es ist klar, daß dieses Verhältnis in einer ständigen Entwicklung begriffen ist, da doch am Ende des Zweiten Weltkrieges weder die Christen noch die Kommunisten zu einem Leben nebeneinander vorbereitet waren. Ganz im Gegenteil, es gab und es gibt vielleicht sogar noch heute in verschiedenen Teilen der Welt Christen, die meinen, daß die Kirche im Kommunismus nicht leben kann. Es gab und gibt vielleicht auch heute Marxisten, die den Standpunkt vertreten, daß die Religion mit dem Humanismus unvereinbar sei. Doch in den letzten zwei Jahrzehnten ist es in meinem Vaterland zwischen dem Marxismus und dem Christentum zu einem außerordentlich nützlichen Dialog gekommen, der viele Mißverständnisse geklärt hat und außerordentlich fruchtbar war." Dabei sei es nicht um "leere prinzipielle Diskussionen" gegangen, sondern um die Lösung bestimmter Fragen, wobei sich die Möglichkeit "zur gemeinsamen Übernahme von Verantwortung und zur Zusammenarbeit" ergeben habe. Es sei nicht die Aufgabe der Kirchen, ein "selbstzweckliches kirchliches Leben" zu führen und dogmatische Thesen zu rezitieren - damit bleibe sie für ihre Umgebung unverständlich und irrelevant -, sie müsse vielmehr Mittel und Wege suchen, mit der Liebe Christi "in einer Zeit der gesellschaftlichen Umwandlung" der Verwirklichung einer besseren und gerechteren Gesellschaftsordnung zu dienen und zur Lösung der großen Menschheitsfragen - wie Versöhnung und Friede - beizutragen. "Ich glaube", meinte der Bischof abschließend, "daß die Erfahrung, daß die Vertretung der kapitalistischen Gesellschaftsordnung nicht zum Wesen der Kirche gehört, auch für Marxisten bedeutsam ist."

Nr. 260

Samstag, 12. November 1966

"Religiöse Abwertung" in Spanien

Umfrage ergab: 67 Prozent der Bevölkerung für Religionsfreiheit

epd Madrid, 12. November. Auf die Tatsache, daß die katholische Mehrheit der spanischen Bevölkerung nicht religiös intolerant ist, hat der Vorsitzende der Katholischen Aktion der Intellektuellen, M. Miret, in einer spanischen Wochenzeitung hingewiesen.

Die Befürchtung, daß das spanische Volk nicht reif sei für die Religionsfreiheit, sieht Miret widerlegt durch das erst jetzt veröffentlichte Ergebnis einer Umfrage, die das Spanische Institut für Öffentliche Meinung 1965 bereits vor der Promulgation der Konzils-Deklaration über die religiöse Freiheit durchgeführt hat. Bei dieser Befragung hatten sich 67 Prozent für die Religionsfreiheit ausgesprochen und die Meinung vertreten, daß jeder Nicht-Katholik und jede nicht-katholische Gemeinschaft berechtigt sein sollte, den eigenen Glauben öffentlich zu vertreten. Nur vier Prozent der Spanier lehnten bei dieser Befragung jede Beziehung zu anderen Konfessionen ab, während 55 Prozent eine Einigung der Christen auch um den Preis bedeutender Konzessionen für wünschenswert hielten.

"Wo sind also die religiöse Intoleranz und der reaktionäre Geist in diesem gutgesinnten und aufrichtigen Volk, das fälschlicherweise von wenigen unduldsamen Konservativen vertreten wird?", fragt Miret. Er kommt zu dem Ergebnis, daß in Spanien wesentliche Unterschiede bestehen zwischen dem, was die scheinbar noch im Mittelalter lebende extreme Rechte des Katholizismus vertritt, und dem, was die wohlwollend eingestellte Mehrheit der Bischöfe denkt, die den ständigen Angriffen der Über-Konservativen ausgesetzt sei.

Der Vorsitzende der Katholischen Aktion weist ferner darauf hin, daß die religiöse Haltung der katholischen Spanier oft überschätzt wird. Während es unter den Großindustriellen bis zu 80,8 Prozent regelmäßige Besucher der Messen gebe, seien es unter den Arbeitern nur fünf Prozent. Von den Studenten der Ingenieurschulen in Barcelona messe nur jeder Dritte der Religion Bedeutung zu. Im Schnitt betrachteten etwa zwölf Prozent der Bevölkerung die religiösen Werte als existenznotwendig. Miret sah in diesen Zahlen einen Beweis für eine "religiöse Abwertung" in Spanien.

Der Gottesdienst der Gemeinde

"Wir müssen die herkömmlichen Strukturen unserer Kirche prüfen, um zu sehen, ob sie die missionarische Verkündigung fördern oder hindern. - Das Ärgernis, das das Evangelium in den Augen der ungläubigen Welt bedeutungslos macht und Menschen vertreibt, die nach ihm fragen, ist nicht das echte Ärgernis des Evangeliums des gekreuzigten Christus, vielmehr sind es die falschen Ärgernisse unserer eigenen Praktiken und Strukturen, die die Botschaft des Evangeliums daran hindern, die Welt herauszufordern."

(Bericht der Sektion "Zeugnis" in Neu-Delhi)

"Sowohl in Europa als anderswo steht man ständig in der Versuchung, in eine kultische Introvertiertheit zu verfallen, Gott und den Gottesdienst den frommen Leuten in der Kirche dienen zu lassen, anstatt die Glieder der Kirche aufzurufen, in ihrem Gottesdienst des einen wahren Gottes der Welt zu dienen."

(Bericht der Kommission für Glauben und Kirchenverfassung über den Gottesdienst - Europäische Sektion - November 1962)

I

In den Jahrhunderten, in denen sich bei uns Bürgergemeinde und Kirchengemeinde deckten, wurde die missionarische Aufgabe der Gemeinde weithin nicht gesehen. Nachdem diese Kongruenz ins Wanken geraten ist, wird allmählich wieder in unseren Gemeinden das Bewußtsein der Verantwortung an ihrer Umwelt wach. Daß es trotzdem bisher zu keiner nennenswerten missionarischen Bewegung in unseren Gemeinden gekommen ist, hat seinen Grund nicht nur im Unglauben, der Feigheit oder Trägheit der Gemeindeglieder, sondern darin, daß das Zusammenkommen der Gemeinde kaum dazu dient, sich rufen und senden zu lassen. Insbesondere bieten unsere gottesdienstlichen Versammlungen den Gemeindegliedern dafür in der Gemeinschaft keinen Rückhalt und keine Zurüstung.

Es gibt heute verschiedene Bemühungen, den herkömmlichen Gottesdienst zu reformieren sowie Versuche, andere Formen von Zusammenkünften an seine Stelle zu setzen, die ebenfalls die Bezeichnung Gottesdienst beanspruchen. Das Nebeneinanderbestehen zweier strukturell unterschiedlicher "gottesdienstlicher Gemeinden" könnte aber zu einer illegitimen Trennung von Versammlungs- und Sendungsgemeinde führen. Wir müssen darum zunächst anhand des Neuen Testaments prüfen, worin Sinn und Aufgabe der sonntäglichen Versammlung der Gemeinde bestehen und welche Änderungsmöglichkeiten sich von daher ergeben.

Wir tun dies alles im Wissen darum, daß der eigentliche Zeuge

Gottes kein Mensch ist, sondern Er selbst. Auf seinen Befehl und in seinem Dienst (Gottesdienst) sind wir Menschen Zeugen seiner Offenbarung.

Obwohl uns vom Neuen Testament keine bestimmten Gottesdiensttypen verbindlich gemacht werden, lassen sich doch in den dort angedeuteten mannigfaltigen Formen gottesdienstlicher Versammlungen einige durchgehend anzutreffende Wesenszüge erkennen:

1. Die Gemeinde kommt regelmäßig zusammen unter dem Zuspruch und Anspruch des Evangeliums, zur Feier des Herrenmahls und zum Gebet (z.B. Apg. 2/42, 46, 47).
2. Die Versammlungen sind Sache aller Gemeindeglieder in Verantwortung füreinander (Kol. 3/16 f). Es wird damit gerechnet, daß jeder dazu etwas beizutragen hat (1. Kor. 12 und 14).
3. Die Gemeinde versammelt sich im Namen des Herrn und betet für alle Menschen (1. Tim. 2/1 f.) Die Predigt im Neuen Testament ist immer missionarische Verkündigung. Daher ist auch die Versammlung der Gemeinde weltbezogen. (Mark. 16/15).
4. Gottesdienst im umfassenden Sinn ist nach dem Neuen Testament alltäglicher Dienst der Christen in der Welt (Röm. 12/1 und 2).

Wo Gemeinde als Leib Christi sich versammelt und in ihren Versammlungen die Gaben entfaltet, damit ihre Glieder ^{werden} ermuntert "zu Liebe und guten Werken" (Hebr. 10/24), da ^{ist} ~~wird~~ sie Salz der Erde und Licht der Welt (Matth. 5/13 ff).

II

Der in unseren Gemeinden übliche sonntägliche Gottesdienst enthält durchaus Möglichkeiten, die vom Neuen Testament her aufgezeigte Sinnbestimmung der gemeindlichen Versammlungen zu verwirklichen. Allerdings muß sich dafür die Erkenntnis durchsetzen, daß der Gottesdienst Sache der Gemeinde ist und nicht nur des Pfarrers. Daher gilt der Grundsatz, daß möglichst viele Gemeindeglieder die Verantwortung für den Gottesdienst übernehmen.

Da in unseren Gottesdiensten der Pfarrer die Gestaltung meist allein in der Hand hat, herrscht das Mißverständnis vor, der Gottesdienst sei eine Veranstaltung des Pfarrers. Alle Versuche, "Laien" zu einem Hilfs- oder Ersatzdienst heranzuziehen, leisten diesem Mißverständnis weiteren Vorschub. Es ist die ganze Gemeinde, die den Gottesdienst hält. Darum ist es auch die Aufgabe der Gemeindeglieder, mit dem Pfarrer zusammen Vorbereitung und Durchführung zu übernehmen.

Es brauchte nicht zu überraschen, daß die Gemeindeglieder als "Gottesdienstbesucher" müde sind, ihre Nachbarn und Kollegen zum Gottesdienst einzuladen, wenn sie dies nur unter Hinweis auf das dritte Gebot, mit der Empfehlung der Qualitäten des Pfarrers oder in der Präsentation ihrer eigenen religiösen Versorgungsbedürftigkeit meinen tun zu können. Erst die Beteiligung der Gemeinde an der Sache selbst kann bei Fernstehenden glaubhaft machen, daß der Gottesdienst die Versammlung einer Gemeinschaft ist.

Unsere Situation ist einerseits dadurch gekennzeichnet, daß dem Pfarrer die Aktivierung der Gemeinde doch wieder zufällt. Andererseits ist festzustellen, daß lebendige Impulse aus der Gemeinde vom Pfarrer oft nicht beachtet oder ängstlich zurückgedrängt werden. Wo Pfarrer und Gemeinde die Aufgabe der Verkündigung heute wahrnehmen, werden sie aufeinander angewiesen sein und sowohl im sonntäglichen Gottesdienst als auch in der Bewältigung des Alltags gemeinsam handeln.

1. Die Gemeinde bereitet den Gottesdienst vor

Es läßt sich in jeder Gemeinde ein Vorbereitungskreis aufbauen, der alle Gemeindeglieder umfaßt, die sich für den Gottesdienst verantwortlich wissen. Die Zusammensetzung dieses Kreises könnte wechseln, damit nicht immer dieselben Gemeindeglieder beteiligt sind. Auch eine Verteilung der Aufgaben auf die Gemeindeglieder ist denkbar. Vor allem sollten Gemeindeglieder herangezogen werden, die in einem weltlichen Beruf stehen und nicht an das gängige Kirchenvokabular gebunden sind. Im Gottesdienstvorbereitungskreis wird die Gestaltung des Gottesdienstes besprochen. Hier werden die verschiedenen Dienste für den Gottesdienst verteilt, die Gebete, insbesondere die Fürbitten bedacht und formuliert. Die meist im "Geschäftston" abgefaßten Abkündigungen müßten so zusammengestellt, formuliert und zur Verlesung aufgeteilt werden, daß die versammelte Gemeinde wirklich informiert, zur Hilfeleistung und zur konkreten Fürbitte aufgefordert wird. Auch die Herrichtung des Raumes und die Möglichkeiten der Einladung zum Gottesdienst gehören in die Verantwortung eines solchen Kreises. Vor allem aber sollte der Predigttext mit dem Pfarrer gemeinsam besprochen und so die Verkündigung im Gottesdienst vorbereitet werden. Auch die Auswahl der Lieder dürfte nicht dem Pfarrer allein überlassen bleiben.

2. Die Gemeinde hält den Gottesdienst

In nahezu allen Stücken könnte der Dienst des Pfarrers durch Gemeindeglieder ^{übernehmen} abgelöst werden. Es geht uns aber nicht darum, die

Entbehrlichkeit des Pfarrers im Gottesdienst nachzuweisen oder ein Idealbild vom Gottesdienst zu entwerfen, sondern Möglichkeiten für den Vollzug des Gottesdienstes zu nennen. Diese können ergänzt, variiert oder in Auswahl realisiert werden.

Die Verkündigung braucht nicht monologisch zu sein. Die Dialogpredigt ist umstritten und auch nicht ~~immer~~ überall anwendbar. Die Predigt kann aber auch in einem Nacheinander von zwei oder drei Zeugen ausgerichtet werden. Ein Anspiel läßt oft besser aufmerken als eine künstlich gesuchte Predigteinleitung. Teilnehmer von Tagungen können das weitersagen, was sie neu erkannt haben. Gäste können begrüßt und um ein Grußwort gebeten werden. Informationen aus den Gemeindekreisen, der Gesamtkirche und der Ökumene haben meist sehr aktuellen Verkündigungsgehalt.

Es sollte auch wieder versucht werden, Gemeindegliedern das Psalmgebet, die Lesungen und die Fürbitten zu übertragen. Das Einsammeln der Kollekte durch verschiedene Gemeindeglieder ist eine bewährte Praxis. Vielleicht könnten ^{immer} diese Helfer auch selber das Dankgebet über der Sammlung sprechen, ^{an}statt die Kollekte beim Pfarrer am Altar "abzuliefern". Eine Dienstgruppe mag an der Tür die Eintretenden begrüßen und insbesondere die "Neuen", "Fremden" oder "Seltenen" ansprechen. Damit dies nicht nur eine Formalität ist, kann das Gespräch auf dem Heimweg fortgesetzt werden. Der Besuchsdienst läßt sich mit diesem Dienst koordinieren.

Wenn der Kirchenchor nicht mehr das einzige Betätigungsfeld der Laien im Gottesdienst ist, wird auch er neuen Auftrieb erhalten und sich organisch in die Fülle der Gaben und Möglichkeiten einordnen.

3. Die Stunde nach dem Gottesdienst

In regelmäßigen Abständen - etwa alle vier Wochen - sollte die Gemeinde zu der Stunde nach dem Gottesdienst eingeladen werden. Der im Gottesdienst durch Wort und Sakrament auferbauten Gemeinde wird hier auf ihrem Wege weitergeholfen. Geeignete Gemeindeglieder leiten das Gespräch.

Zur Durchführung bedarf es eines Raumes, der Hilfe zum Hören und Reden bietet (Gemeinderaum, Wohnstube). Es ist erforderlich, daß alle Beteiligten miteinander bekannt werden. Jeder hat die Möglichkeit, Fragen zu stellen und mit Hilfe der anderen zu klären: im Blick auf das persönliche Leben, das Leben in Familie und Beruf, Kirche und Welt.

In der Stunde nach dem Gottesdienst werden Erfahrungen ausgetauscht und Informationen vermittelt. Es sollte versucht werden, konkrete Weisung für den Alltag zu geben. Dazu muß die Situation Einzelner und der Gesamtgemeinde nüchtern erfaßt werden.

Die Fragen der Gemeindeglieder, die in Betrieben, Geschäften, Büros oder in anderen gesellschaftlichen Einrichtungen tätig sind, sollten vorrangig besprochen werden. Es besteht die Möglichkeit, Gruppen mit besonderen Diensten zu beauftragen (z.B. Besuchsdienste, Hilfsdienste in der eigenen Gemeinde und für die Hungernden in der Welt u.a.m.). Die Erfahrungen dieser Dienstgruppen sollten ausgewertet werden. Nach Möglichkeit sollte die Gemeinde miteinander essen und trinken. Die Stunde nach dem Gottesdienst ist eine Versammlung, in der das Gespräch geübt wird, Einsichten in die Situation gewonnen, Weisungen gegeben werden und Gemeinschaft praktiziert wird.

Es wird sich bald zeigen, daß diese besondere Stunde nach dem Gottesdienst wesentliche Hilfe für das Gemeindeleben ist.

III

Es haben sich neue Formen des Gottesdienstes herausgebildet. Vor allem sind es Dienstgruppen, die neue Gottesdienstformen erprobt und entwickelt haben. (Zum Beispiel East-Harlem, Brunsbüttler-Damm in Berlin-Spandau, Agape-Italien, Gossner-Haus in Mainz-Kastel, "Kaffee-Kirche" in Washington, Industriemission in Sheffield, Gossner-Mission in der DDR: in Berlin und in Gruppendiensten, Evg. Jugend in Karl-Marx-Stadt - siehe die 3 Anlagen).

Auch in einzelnen Ortsgemeinden werden solche Gottesdienste gehalten. In diesen Gottesdiensten sind Elemente des üblichen Sonntagsgottesdienstes in neuer Äußerung vorhanden (z.B. Psalmgebet, Schriftlesung und Auslegung, Fürbittgebet, Herrenmahl, Vaterunser und Segen). Der Gottesdienst wird von möglichst vielen Gemeindegliedern vorbereitet. Das Herrenmahl steht wesentlich in der Mitte. Der ganze Gottesdienst ist auf enge Gemeinschaft angelegt.

Die Sendung bestimmt die Versammlung. In diesem Sinne werden auch Informationen über den Glauben gegeben, es wird die Tischgemeinschaft praktiziert, und es werden auch Fragen der Gesellschaft besprochen. Diese gottesdienstlichen Versammlungen dauern in der Regel 3 - 4 Stunden. Sie finden nicht an jedem Sonntag statt; einige in Abständen von vier Wochen, oft dann am Sonnabendabend.

Alle Gruppen, die Gottesdienste in solchen Formen feiern, sind sich dessen bewußt, daß auch ihre Gottesdienstform eine von vielen ist. Sie sind aber der Meinung, daß diese neuen Formen ihnen wesentlich helfen und daß auch Menschen, die ohne Beziehung zur Kirche leben, leichter Zugang zu Versammlungen dieser Art finden. Hier können sie sich aussprechen, ihre Fragen werden aufgenommen, und die Antworten des Glaubens werden zusammen mit allen Gliedern der Versammlung gesucht.

So nimmt das Gespräch einen wichtigen Platz ein.

Auch diese neuen Gottesdienstformen machen deutlich, daß es für den Gottesdienst keinen Ersatz gibt.

Anlage 1

Bericht vom Gottesdienst der Gemeinde in East Harlem

East Harlem ist ein Viertel in Manhattan (New York), dessen Bevölkerung im wesentlichen aus Puerto Ricanern, Negern und Italienern besteht. East Harlem Protestant Parish bezeichnet sich eine Parochie, die mehrere Gemeinden mit verschiedenen Bekenntnissen, Gottesdienststätten und -zeiten zusammenschließt. Die Pfarrer der East Harlem Protestant Parish arbeiten in einer "Group Ministry" zusammen; auch die Pfarrfrauen und die Mitarbeiter für die Jugendarbeit gehören zu dieser Gruppe. Diese Mitarbeiter haben sich einander verpflichtet zu Formen gemeinsamen Lebens (Teilnahme am Herrenmahl vor dem Sonntag-Hauptgottesdienst, gemeinsame Besprechungen, Aufteilung alles Einkommens entsprechend dem Umfang und den Bedürfnissen der Familien).

In einem Bericht von George W. Webber über den Gottesdienst der East Harlem Protestant Parish heißt es:

In East Harlem sprechen wir gern vom "Geschenk der Großstadt", denn indem Gott uns in der Großstadt das Versagen unserer alten Formen deutlich macht, erinnert er uns daran, daß wir für den neuen Tag, in dem wir leben, wieder wie einst die Väter der Reformation nach seinen Plänen fragen müssen.

Wir sind dabei wirklich frei, nach Formen für den Gottesdienst zu suchen, die Gottes Volk an dieser Stelle dienen.

Unsere Mitglieder kommen aus vielfältigen religiösen Traditionen - oder aus gar keiner. Als Familien Gottes in East Harlem haben diese Gemeinden keine andere Wahl, als bereitwillig nach Formen des Gottesdienstes zu suchen, die ihrem Glauben Ausdruck geben. Die neuen Formen scheinen sinnvoll zu sein, sofern sie uns daran erinnern, wer wir sind: eine Familie aus dem Volk Gottes, versammelt zu einer großen Feier und ausgesandt zum Dienst und Zeugnis in der Welt.

Es geht im Gottesdienst darum, Wege für Gottes Gnade zu öffnen. Daher müssen wir zu verstehen beginnen, was wir tun, und wir müssen lernen, uns als aktiv Beteiligte in die liturgischen Handlungen hineinzufinden. Wir halten die Vergegenwärtigung darin für besonders erforderlich, das Heilsgeschehen wieder in das Bewußtsein der Gemeindeglieder zu rufen. Beteiligung am Gottesdienst schließt daher bei uns ein, der Gemeinde so viele Gelegenheiten wie nur möglich zu bieten, den Gottesdienst aktiv zu gestalten. Den Sonntagsgottesdienst verstehen wir als die Sammlung der "Soldaten Christi" aus ihrer Zerstreuung an den Fronten der Welt.

Die Gemeindeglieder danken daher am Anfang in Liedern und Worten des Lobes für ihre heile Rückkehr und für Gottes fortdauernde Bewahrung und Beschützung. Dann folgt das Bekenntnis, das von allen gesprochen wird und in dem auch die tatsächlichen Sünden und Übertretungen der vergangenen Woche bekannt werden. Dem schließt sich die Bitte um Vergebung an: die ganze Gemeinde stimmt in den 23. Psalm ein (oder eine andere geeignete Schriftlesung), der als Gnadenzusage verstanden wird. Dann tritt der Pfarrer mitten unter die Gemeindeglieder und fragt sie, was sie in den Tagen seit dem letzten Gottesdienst in Gottes Welt erfahren haben. Wir nennen dies "Angelegenheiten der Gemeinde" (= concerns of the Parish). Das ist mehr als eine phantasievolle Bezeichnung für Abkündigungen: ein Mann steht auf und berichtet über eine wichtige Elternversammlung in der Schule, ein anderer bittet um Hilfe für eine Unterschriftensammlung für Polizeischutz, eine Frau mahnt, sich in die Wählerliste einzutragen. Kranke und Menschen in besonderen Nöten werden beim Namen genannt. Andere bitten, wegen erfreulicher Anlässe zu beten.

Der Pfarrer geht zum Altartisch zurück und betet für die Anliegen, denen seine Gemeindeglieder in ihrem Leben als Christen in der Welt begegnen, nachdem er von ihnen informiert worden ist.

Der zweite größere Schritt im Gottesdienst umschließt die Schriftlesung und Predigt. Die Gemeinde sucht im Hören Gottes Anweisungen für ihr Leben anzunehmen. Es werden dazu eine alttestamentliche Lesung, ein Psalm und ein neutestamentlicher Abschnitt für die Woche verlesen. Nach diesen Lesungen hält der Pfarrer die Predigt. Sie ist das ganze Jahr hindurch direkt auf die Auslegung und Anwendung des Schriftabschnittes bezogen, der in der vorangehenden Woche in den Bibelarbeitsgruppen studiert worden ist. Mit dieser Art Vorbereitung von seiten der Laien kann die Predigt ein echter Dialog werden.

Die Gemeindeglieder erhalten für ihren Dienst in der Welt Weitblick und neuen Auftrag.

Das Abendmahl (Herrenmahl) wird ungefähr zweimal im Monat im gottesdienstlichen Leben der Gesamtgemeinde gehalten. Die Teilnahme ist allen möglich; von den Mitarbeitern wird sie erwartet. Der Abendmahlsgottesdienst beginnt mit einem Zeichen der Bruderschaft, das auf den Friedenskuß zurückgeht: wir reichen einander die Hand, während wir ein passendes Lied singen. Dann werden, zusammen mit der Kollekte, Brot und Wein nach vorn gebracht, die vor dem Gottesdienst auf einem Tisch am Ausgang bereitgestellt wurden. Einer der Ältesten spricht für die Gemeinde das Offer-

torium. Das Ganze hat die Symbolik eines Familienfestes: wie sich zu einer großen Feier alle Verwandten versammeln.

Als Gottes Volk vergegenwärtigen wir das ganze Drama unseres Heils, werden mit Christus und miteinander wiedervereinigt und empfangen die Speise des Lebens, so daß wir uns wiederum an Gottes Werk beteiligen können.

Am Ende des Gottesdienstes wiederholt die Gemeinde die Worte, die Jesus in der Synagoge las (Lukas 4, 18-19 = "Losung der Gemeinde"). In dieser Weise wollen wir uns daran erinnern, daß wir uns zum Gottesdienst versammeln, um unser Leben in der Welt vor Gott darzustellen und dann, mit Wort und Sakrament gespeist, in die Welt als dem Ort unseres Gehorsams zurückzukehren.

Dieser Abschnitt vom Dienst zeigt uns immer wieder, daß unsere einzige Autorität in der Welt die des Dieners ist. Er macht uns aufs neue die Aufgabe deutlich, zu der uns Gott gerufen hat.

Ein Segensspruch wird zur Kraft für unsere Aufgabe gegeben, z.B.: "Zieht in Frieden in die Welt; seid guten Muts; haltet an dem, was gut ist; vergeltet niemandem Böses mit Bösem; stärkt die Verzagten; unterstützt die Schwachen; helft den Angefochtenen; ehrt alle Menschen; liebt und dient dem Herrn, indem ihr euch an der Kraft des Heiligen Geistes erfreut, Und der Segen des Allmächtigen Gottes, Vater, Sohn und Heiliger Geist, sei mit euch und bleibe bei euch allezeit. Amen."

Anlage 2

Der Gottesdienst der Evangelischen Gemeinde am Brunsbüttler-Damm in Berlin-Spandau

Die Gemeinde am Brunsbüttler-Damm, in der seit dem 1.2.1960 ein Team - bestehend aus zwei Theologen und einer Fürsorgerin - arbeitet, besitzt einen ehemaligen Bäckerladen als Gemeinderaum. Der Laden wurde zum Kirchsaal, die Backstube zur Bastelstube für junge Leute, die übrigen zwei Zimmer zu Versammlungsräumen umgebaut. Das Schaufenster wurde zum Ort visueller Verkündigung. Einem Bericht entnehmen wir den 1. Leitsatz der Gemeinde: "Wir wollen mit unserem Gottesdienst weg von der Kultfeier und hin zur lebendigen Gemeindeversammlung im Sinne von Matth. 18,20: "Wo zwei oder drei in meinem Namen versammelt sind, da bin ich mitten unter ihnen" (vergleiche auch Kol. 3,16 und 17 und Römer 12,1-2)."

Die Gemeinde will nicht polemisieren gegen die übliche Form, sondern sie will sich auf das Gespräch mit Gott und das verantwortliche Gespräch untereinander ernstlich einlassen. Die Predigtvorbereitung beginnt im Gespräch in einem Gemeindegreis von 4 bis 11 Personen.

Nach dem Gottesdienst wird zu einer Teestunde eingeladen. Hier wird das Gespräch fortgesetzt.

Am Montagabend diskutiert ein Kreis noch einmal über die Predigt. Die Liturgie wird Wort für Wort für jeden Gottesdienst neu formuliert. Die Ausarbeitung der Liturgien erfordert einen großen Arbeitsaufwand und ist bisher von Theologen geleistet worden.

Kinder und Erwachsene versammeln sich in einem Gottesdienst.

Durch die Anwesenheit der Kinder bekommt der Gottesdienst etwas Lebendiges, Familienmäßiges.

Nach der Gruppenbesprechung der Kinder gibt es im Gottesdienst den Kinderbericht. In jedem Gottesdienst werden Nachrichten mitgeteilt. Immer muß sich einer oder eine Gruppe darauf vorbereiten. Es sind Mitteilungen aus der Ökumene, aus Dienstgruppen in Entwicklungsländern und politische Nachrichten.

Das Singen der Gemeinde geschieht ohne Instrumentalführung. Die Grammophonplatte ist zu Beginn des Gottesdienstes als Mittel der "Einstimmung" verwendet worden.

Für jeden Gottesdienst wird ein besonderer Gottesdienstzettel angefertigt. Dieser enthält auch eine kurze Zusammenfassung der Predigt. Laien sind bei der Verkündigung beteiligt. Es muß ein besonderes Wort für den Laien im Gottesdienst geben. Die Abendmahlsfeier wird am Tisch gehalten. Orgel und Talar fehlen.

Der Gottesdienst ist zum Mittelpunkt der Gemeinde geworden. Der moderne Menschentyp herrscht vor. Die Gemeinde zeigt sich mehr und mehr allseitig gebefreudig, und die Glieder haben persönlich untereinander Kontakt.

Die Stunde nach dem Gottesdienst ist für die Gemeinde unentbehrlich geworden. Sie ist das funktionierende Gemeindeforum. Hier werden persönliche Fragen, die Predigt und auch politische Angelegenheiten besprochen.

Weitere 6 Leitsätze der Evangelischen Gemeinde am Brunsbüttler-Damm:

"Wir wollen weg vom anonymen Kirchenbesuch und hin zum gemeinsamen Leben in der Gegenwart des Herren.

Wir wollen weg von der aufgeregten Betriebsamkeit perfekter Gemeindeprogramme und hinein in den Spielraum bei Gott und den Brüdern.

Wir wollen weg von der Almosenfrömmigkeit und hin zum nachbarschaftlichen Dienst.

Wir wollen weg von der "Redner- und Pultmission" und hin zur ständigen Verantwortung unseres Glaubens vor den Gefährten unseres Alltags.

Wir wollen weg von der "Verschulung des Glaubens" und hin zu einer gegenseitigen Einübung im Glauben.

Wir wollen weg vom konsumarischen Christentum und hin zur christlichen Haushalterschaft, die für Gott verfügbar ist mit allem, was sie hat."

Anlage 3

Offener Gottesdienst der Gossner-Mission in Berlin

Bereits vor Jahren sind in Berlin innerhalb der Laienarbeit der Gossner-Mission in der DDR einige Hauskreise entstanden. Ihre Glieder kommen aus allen Schichten der Bevölkerung.

Die meisten haben keinen Kontakt zu einer Ortskirchengemeinde.

Seit etwa einem halben Jahr halten diese verschiedenen Hauskreise alle vier Wochen am Sonnabendabend einen gemeinsamen Gottesdienst im "Gossner-Keller" in der Göhrener Straße. Dieser Gottesdienst wird durch eine Dienstgruppe vorbereitet. Ein Glied der Gruppe betet den Wochenpsalm im Wechsel mit der Gemeinde, andere formulieren das Fürbittengebet. In der Regel wird auch die Auslegung gemeinsam erarbeitet.

Indem die Zusammensetzung der Dienstgruppen von Mal zu Mal wechselt, wird die Verantwortung für den Gottesdienst auf eine breite Basis verlagert. Der Beginn des Gottesdienstes wird absichtlich hinausgezögert, damit alle sich begrüßen und schon ein wenig kennenlernen können, denn ständig werden auch Menschen mitgebracht, die nicht zu einem der vorhandenen Hauskreise gehören.

Nachdem alle um eine große Tafel Platz genommen haben, werden die Neuen begrüßt und vorgestellt. Außerdem wird der Verwendungszweck der Opfersammlung bekanntgegeben. Auf das Eingangslied folgt das Beten des Wochenpsalms im Wechsel mit der Gemeinde. An die Auslegung eines biblischen Textes schließt sich das "Wort des Laien" an, das versucht, diesen Text für die Wirklichkeit seines Berufsalltags zur Sprache zu bringen. Oder der Betreffende berichtet von seiner Tätigkeit, wie sich Christsein in dieser oder jener konkreten Situation verwirklicht.

Das "Wort des Laien" ist besonders wichtig. Denn hier ist der Ort gegeben, wo er den Mund auf tun und die Bedeutung des Evangeliums für sein Christsein im Alltag erklären kann.

Es ist notwendig, daß der Christ gerade in der Versammlung lernt, seinen Glauben zum Ausdruck zu bringen.

Nach einem überleitenden Lied werden die Einsetzungsworte gesprochen, dann gehen Brot und Wein von Hand zu Hand.

Niemand ist genötigt, am Herrenmahl teilzunehmen. Dieses wurde vor Beginn des Gottesdienstes ausdrücklich betont.

So kommt es vor, daß etliche Brot und Wein gleich weitergeben. Während des Herrenmahls wird ein biblischer Text gelesen. Danach wird wieder ein Lied gesungen und das Opfer eingesammelt.

In der Regel ist es für Hilfsdienste in Entwicklungsländern bestimmt.

Drei Glieder der Dienstgruppe halten dann das Fürbittengebet. Die darauf folgende gemeinsame Mahlzeit ist wesentlicher Bestandteil des Gottesdienstes. Sie führt die Glieder in Gespräch und Gedankenaustausch zueinander und schafft einen engen Kontakt zwischen ihnen, der auch bis in das tägliche Leben hineinreicht.

Neben diesem freien Gespräch wird oft auch ein gerade zur Frage stehendes bestimmtes Thema diskutiert. Hier kann nun gemeinsam nach Lösung und Wegweisung gesucht werden.

- 3 -
Dieser Gottesdienst dauert im allgemeinen 3 - 3 1/2 Stunden. Er schließt mit dem Segen.

Nur zur Kenntnisnahme

Gossner-Mission in der DDR
75 Cottbus, den 7. Juli 1966
Mühlenstr. 28

Zu einer Ost-West-Tagung mit dem Thema

"Der Christ in der Gesellschaft"

laden wir für die Zeit vom 7. - 11. September 1966 nach Cottbus ein.

Die Anregung zu dieser Tagung haben wir durch den freundschaftlichen Verkehr mit dem Internationalen Freundschaftsheim in Bückeburg empfangen. Wir sind dankbar dafür und möchten mit dieser Tagung in Cottbus einen bescheidenen Anfang machen, der, wenn er gelingt, in den kommenden Jahren fortgesetzt werden kann.

Das Thema ist uns durch das neuerliche Studium des Vortrages von Karl Barth aus dem Jahre 1920 zugefallen. Besonders aber die Aktualitäten unseres Lebens legen das Nachdenken über dieses Thema nahe.

Der Ablauf der Tagung ist folgendermaßen gedacht:

7. 9.: Anreise bis abends

18.00 Uhr Abendessen

20.00 Uhr Begrüßung und Vorstellung

8. 9.: 9.30 Uhr Referat: "Das Evangelium und die Verantwortung des Christen in der Gesellschaft"

(Pfarrer Hans Bartos, Brandenburg)

Korreferat: Pfarrer Willibald Jacob, Cottbus

Aussprache

15.00 Uhr Referat: "Der Weg der evangelischen Christenheit im 20. Jahrhundert"

(Herr Walter Bredendiek, Berlin)

Aussprache

20.00 Uhr Rundgespräch

9. 9.: 9.30 Uhr Gespräch beim Rat der Stadt Cottbus

Nachmittags und abends Fortsetzung der Diskussionen innerhalb der Tagung

10. 9.: 9.30 Uhr Besichtigungen

Nachmittags und abends Fortsetzung der Diskussionen

11. 9.: 9.30 Uhr Schlußgespräch

Nach dem Essen Abreise

b. w.

Die Anmeldung zu dieser Tagung erbitten wir so bald wie möglich an die Adresse: Pfarrer Willibald Jacob, 75 Cottbus, Mühlenstr. 28

Zur Bestreitung der Tagung erbitten wir von allen eine Kollekte an Ort und Stelle.

Sie dürfen diese Einladung gern auch an Freunde und Brüder weitergeben. Die Tagung ist als Theologentagung gedacht. Ausnahmen für die Teilnahme von interessierten Gemeindegliedern sind möglich.

Von den westdeutschen Interessenten erbitten wir bis spätestens zum 1. August 1966 folgende Personalien, die zur Beantragung der Einreise benötigt werden:

Name

Vorname

Geburstag und -ort

Familienstand

erlernter Beruf

jetzige Tätigkeit

beschäftigt bei

ständiger Wohnsitz

Staatsangehörigkeit

seit wann in Westdeutschland wohnhaft

Alle Teilnehmer wohnen in Privatquartieren. Dort wird für das Frühstück gesorgt. Das Mittagessen wird um 12.00 Uhr und das Abendessen um 18.00 Uhr im "Haus des Handwerks" eingenommen.

Im Namen aller Mitarbeiter grüße ich Sie herzlich

Ihr

Willibald Jacob.

T a g u n g über Probleme der Säkularisation

vom 7. - 8. Juli 1966.

Tagungsfolge

Donnerstag, d. 7. Juli 1966:

- 17.00 Uhr Bericht über die Säkularisations-
Tagung in Bossey vom 27. 6. bis
2. 7. 1966
- 18.45 Uhr Abendbrot
- 19.30 Uhr Prof. Cox: Säkularisation als Be-
freiung

Freitag, d. 8. Juli 1966:

- 8.30 Uhr Frühstück
- 9.30 Uhr Andacht
- 10.00 Uhr Prof. Cox: Gottes Handeln im so-
zialen Wandel
anschließend: Diskussion
- 13.15 Uhr Mittagessen
anschließend Kaffee
- 14.30 Uhr Schlußgespräch

Ende der Tagung gegen 16 Uhr

Anlage 1

Luthers 1. und 3. These:

1. Unser Herr und Heiland Jesus Christus hat mit dem Satze "Tut Buße" gemeint, daß gesamte Leben der Gläubigen müsse Buße sein.

3. Dennoch meint es nicht etwa nur die innere Buße. Die Buße im Herzen vielmehr wäre nicht Buße, wenn sie sich nicht nach außen auswirkte in den mancherlei Ertötungen des Ich.

Israel und wir

Gemeindeseminar 1965 in Treuenbrietzen, Großstr. 51

Von Mitte Januar bis Ende Februar 1965 wollen wir an 6 Abenden diese überaus wichtige Thematik durchdenken. Wer Lust und Zeit dazu hat, sollte bis dahin das Buch "Der Letzte der Gerechten" lesen. Es wurde von dem Franzosen André Schwarz-Bart geschrieben und kostet 8.20 DM. Vielleicht könnte sich mancher dieses Buch zum Christfest wünschen. Zu den Abenden wird auch Schreibzeug benötigt. Wer lieber nur zuhört und nicht mitschreiben will, ist aber auch eingeladen. Alle Teilnehmer sind in diesen 6 Wochen von anderen Verpflichtungen in unserer Gemeinde entbunden.

Und nun das Programm, das immer von 19.30 Uhr - 21.30 dargeboten wird und zum Gespräch führen soll:

Mittwoch, den 20. Januar:

"Juden und Christen im Altertum und Mittelalter"

Mittwoch, den 27. Januar:

"Luther und die Juden"

Mittwoch, den 3. Februar:

"Von Jud Süß bis Adolf Stoecker"

Mittwoch, den 10. Februar:

"Weimar, Nazistaat und Israel"

Mittwoch, den 17. Februar:

"Kritische Stellen des Neuen Testaments und Römer 9 - 11"

Mittwoch, den 24. Februar:

"Hebräisches Danken in der christlichen Gemeinde heute"

Viele Gemeindeglieder sind beunruhigt durch die Tatsache, daß wir von unserer Vergangenheit nicht loskommen. Die junge Generation fragt, und wir empfinden, daß die Fragen an das Fundament der Kirche rühren. Wir ahnen aber auch, daß uns in der Beschäftigung mit dem Verhältnis von Kirche und Israel neue Erkenntnisse geschenkt werden sollen, die uns helfen zum Leben des Christen in dieser Welt.

Jeder, der sich Zeit nimmt, um über diesen Fragen stille zu halten, wird bestimmt Gewinn aus diesem Opfer an Zeit und Kraft ziehen. Wir laden herzlich dazu ein.

Ihre

gez. Jacob, Richter

Anmeldung: Ich nehme an dem Gemeindeseminar teil, das von Mitte Januar bis Ende Februar 1965 stattfindet.

33 Teilnehmer

.....

Name	Vorname	Anschrift
------	---------	-----------

Gebet im Gottesdienst am 23. 6. 63
von drei Gemeindegliedern vorbereitet und gesprochen

1. Herr Jesus Christus, wir danken dir für dein Kommen zu uns Sündern. Wir danken dir für die Berufung in deinen Dienst.
Wir bekennen dir, daß wir unsere Berufung oft mißverstehen: Wir denken an unsere eigene Seligkeit, nicht aber an das Heil der Welt. Schaffe bei uns die richtige Erkenntnis und führe uns auf gutem Wege.
Wir bitten dich für die Welt, in der wir leben und zu der wir selbst gehören: Schenke du ihr Menschen, die Frieden stiften. Gib den Mächtigen Vernunft und Besonnenheit, jeden Krieg zu verhindern.
Laß nicht zu, daß jemals Massenvernichtungsmittel angewandt werden. Laß uns alle neuen Entdeckungen in deiner Schöpfung für das Leben des Menschen gebrauchen.
Gib den Wissenschaftlern Maßstäbe für ihr Entscheiden und Handeln.
Erhalte den Erziehern die Freude an ihrem Beruf. Stecke du selbst ihnen das Ziel für ihre Arbeit: den verantwortungsbewußten Menschen.
2. Hilf allen im öffentlichen Leben, die dir folgen wollen, daß sie ihren Ort finden im Dienst fürs Ganze, daß sie aber auch Achtung finden bei ihren Kollegen.
Laß uns Verständnis haben für jeden, der anders denkt als wir. Hilf, daß wir den Atheismus unserer Zeitgenossen nicht so ernst nehmen, daß er uns hindert, ihnen als deinen Geschöpfen und Kindern zu dienen.
Wir bitten dich für die Enterbten und deshalb Hungernden in Afrika, Asien und Lateinamerika. Schaffe du Mittel und Wege zur Hilfe. Laß die Reichen in ihrem Reichtum nicht verkommen.
Wir bitten dich für unsere Kinder. Du weißt, daß wir ihnen den Glauben nicht anerkennen können. Mache du sie zu Menschen, die dir vertrauen. Mache du Eltern und Paten zu guten Beispielen. Sammle du selbst die Junge Gemeinde.
3. Wir bitten dich für alle, die neue Wege gehen, um anderen deine Liebe zu beweisen. Bekenne du dich zu ihnen. Segne du das Bemühen, den Zaun niederzureißen, der Menschen von dir und voneinander trennt.
Im Lichte deines kommenden Reiches laß uns die Welt, den Menschen und uns selbst sehen, in der Erwartung deiner zukünftigen Taten laß uns unser Werk tun. Du handelst heute durch Menschen. Wir warten der Zeit, da du allein geehrt werden wirst wegen deiner Taten von allen Menschen.

Amen.

Treuenbrietzen, den 10. Mai 1964

Provinzialsynode
der Evangelischen Kirche
Berlin-Brandenburg

z. Hdn. des Herrn Präses

Betrifft: Bitte um Änderung des Taufabschnittes in der Lebensordnung
zur Anerkennung des Taufaufschubs in christlichen Familien
mit dem Ziel der Mündigentaufe neben der Kindertaufe.

Nachdem wir uns, angeregt durch die Taufthesen des Weißenseer Arbeitskreises, über die Taufe Gedanken gemacht haben, bitten wir um Änderung des Taufabschnittes in der Ordnung des kirchlichen Lebens vom 6. Mai 1955 (Abschnitt 1).

Wir kommen zu dieser Bitte:

1. aus inhaltlichen Erwägungen, wie sie in den Sätzen des Weißenseer Arbeitskreises zum Ausdruck kommen und
2. auch aus einem seelsorgerlichen Anliegen: dem bereits geübten Taufaufschub von Familien innerhalb der christlichen Gemeinde mit dem Ziel der Mündigentaufe sollte die Anerkennung nicht länger versagt bleiben.

gez. 25 Unterschriften

Die Beschäftigung mit der Tauffrage in der Kirchengemeinde Treuenbrietzen und die Abfassung des obigen Briefes wurde angeregt durch den Taufaufschub bei unserem 4. Kind David, das am 30. September 1963 geboren wurde.

Diese Entscheidung hat sich auch auf den Inhalt der Taufgespräche beider Pfarrer ausgewirkt.

Anlage 5

Das Darmstädter Wort zum politischen Weg unseres Volkes 1947

5. These

Wir sind in die Irre gegangen, als wir übersahen, daß der ökonomische Materialismus der marxistischen Lehre die Kirche an den Auftrag und die Verheißung der Gemeinde für das Leben und Zusammenleben der Menschen in Diesseits hätte gemahnen müssen. Wir haben es unterlassen, die Sache der Armen und Entrechteten gemäß dem Evangelium von Gottes kommendem Reich zur Sache der Christenheit zu machen.

Anlage 6

Auszug aus der Theologischen Erklärung der Kirchlichen Bruderschaften 1958

In der Wahrnehmung solcher Mitverantwortung müssen wir bekennen:
Die Einbeziehung von Massenvernichtungsmitteln in den Gebrauch staatlicher Machtdrohung und Machtausübung kann nur in faktischer Verneinung des Willens des seiner Schöpfung treuen und den Menschen gnädigen Gottes erfolgen. Ein solches Handeln ist christlich nicht vertretbar. Der Standpunkt der Neutralität in dieser von uns als Sünde erkannten Sache ist mit dem Bekenntnis zu Jesus Christus unvereinbar. Jeder Versuch, solches Handeln und solche Neutralität theologisch zu rechtfertigen, wird zur Irrlehre, bewirkt Verführung und setzt den Willen des dreieinigen Gottes außer Geltung.

Anlage 7

Grundriß der Rede auf einer Wahlversammlung der politischen Gemeinde in Treuenbrietzen am 15. September 1965

Meine Damen und Herren!

Sie werden sich wundern, daß ein Christ auf einer politischen Versammlung das Wort ergreift; und nun noch dazu der Pfarrer. Aber wer schweigt, redet auch. Deshalb will ich heute reden.

Der Christ führt immer auch eine öffentliche d. h. politische Existenz. Denn Gott hat ihm Mandate gegeben, Aufträge erteilt, so wie einige von Ihnen Mandate innerhalb der politischen Gemeinde erhalten werden. Diese Mandate hat jeder Christ, ja jeder Mensch, ob er will oder nicht. Diese Mandate richten sich auf den Staat, die Arbeit und die Familie. Zu diesen drei Bereichen unseres Lebens, in denen wir Menschen Verantwortung tragen, möchte ich einige Worte sagen.

1. Die Politik oder der öffentliche Bereich:

Wer nach 1945 aufgewachsen ist, der weiß, wie schwer es in dieser Zeit war, ein erwachsener Mensch zu werden. Wohin sollte man sich orientieren? Wer Christ wurde, lebte im Bewußtsein des Versagens der Kirche in der sozialen und nationalen Frage.

Im Jahre 1950 lernte ich Martin Niemöller und Gustav Heinemann kennen und damit Menschen, die für mich Orientierung sein konnten. Niemöller bezeichnete das Jahr 1954, das Jahr der Explosion der ersten Wasserstoffbombe, als das Datum, das ihn radikal über die Frage habe nachdenken lassen: Wie müssen wir Christen zum Krieg stehen? 1958 fuhren wir, 31 Pfarrer aus der DDR, nach Frankfurt a. M., um Freunden aus Westdeutschland gemeinsam den möglichen Einsatz von Massenvernichtungsmitteln als Verbrechen anzuprangern. Als politische Mittel zur Erhaltung des Friedens erkannten wir die Anerkennung der Oder-Neiße-Grenze und das Bemühen um eine atomwaffenfreie Zone in Mitteleuropa im Sinne des Rapazcki-Eden-Planes. - Deshalb kann ich diesen grundlegenden Sätzen der Politik unserer Regierung zustimmen.

2. Für den Bereich der Arbeit sei gesagt:

Christen und Marxisten trennt nicht eine verschiedene Auffassung vom Eigentum. Christen können von ihren Voraussetzungen her das gesellschaftliche Eigentum an den Produktionsmitteln nicht ablehnen. Sie fragen höchstens nach der Methode seiner Einführung und ganz

gewiß nach den Sachproblemen, die die neue Entwicklung aufwirft.

Wir haben uns in der Kirchengemeinde mit dem Entwurf des neuen Familiengesetzes befaßt. Dabei interessierte uns besonders die Rolle der berufstätigen Mutter. Wir erkannten, daß sie in ihrer doppelten Rolle als Mutter und berufstätige Frau gewürdigt wird. - Nun stellten gerade berufstätige Mütter, die anwesend waren, die Frage, ob die Vollbeschäftigung für Frauen und Mütter das anzustrebende Ziel sei. Folgende Punkte waren in der Diskussion wichtig:

- a) Auch das Muttersein ist Beruf und Wahrnehmung gesellschaftlicher Verantwortung.
- b) Vorwiegend aus ökonomischen Gründen ist die Berufstätigkeit der Frau notwendig. Dies sollte Übergangssituation sein.
- c) Heute schon sollten die Betriebe für Halbtagsplätze für Frauen sorgen.

Die Abgeordneten sollten die Entwicklung genau beobachten und helfen.

3. Aus dem Bereich der Familie steht immer wieder die Frage auf: Gibt es ein Miteinander von Christen und Nichtchristen in der Schule? Ich möchte fragen, was bedeutet die Konzeption des Volksstaates für die Schule? - Die gute Beantwortung dieser Fragen ist nicht für die Kirche wichtig, sondern für das Miteinander der Menschen in der Gesellschaft. Ich will hier nichts für meine Gemeinde herausschlagen! - Meines Erachtens wäre es gut, wenn in der Schule christliche Persönlichkeiten, z. B. Martin Niemöller und Albert Schweitzer wirklich als Persönlichkeiten mit i h r e m Hintergrund gewürdigt würden. Für das Zusammenleben der Kinder aus christlichen und nichtchristlichen Familien wäre das unendlich wichtig.

Die Schulleitung ist in der letzten Zeit zu einer immer realistischeren Einschätzung der Situation gekommen. Ein Teil der Bevölkerung ist an die Kirche gebunden. Die Pfarrer sind nicht weltfremd. Wir sind bereit zum Gespräch. Das Ende des Zustandes, das die sogen. weltanschauliche Frage auf dem Rücken der Kinder ausgetragen wird, ist das Gespräch unter den Erwachsenen.

Schluß:

Es sind immer wieder Wahlen. Deshalb werden immer wieder Fragen gestellt.

Meine erste Frage gilt dem Bürgermeister, dem ich zugleich mein Vertrauen ausspreche. Durch 7 Jahre hindurch ist er jetzt in unserer Stadt, nachdem vor ihm vom Jahre 1945 bis zum Jahre 1959 ca. 15

Bürgermeister in Treuenbrietzen waren:

Wie beurteilen Sie die Zusammenarbeit von Christen und Nichtchristen in der politischen Gemeinde?

Meine zweite Frage gilt dem Lehrer, der Stadtverordneter werden soll:

Was bedeutet das Stichwort vom Volksstaat für Ihre Schulklassen, für das Zusammenleben von Kindern aus nichtchristlichen und christlichen Familien?

Es geht mir mit diesen Fragen um die Gesellschaft, nicht um die Kirche. Die christliche Gemeinde wird durch andere Dinge erhalten als durch die Rede des Pfarrers auf einer politischen Versammlung. - Ich danke Ihnen.

Anlage 8

Aufriß einer Gemeindeversammlung am 5.7.1963 unter dem Thema:
"Die Beerdigungspredigt".

In der Vollversammlung der Gemeinde wird der Anlaß der Zusammenkunft genannt: Es wird darüber gesprochen, die Pfarrer predigten bei Beerdigungen zuviel über den Bibeltext und zuwenig persönlich.

Es werden vier Gesprächsgruppen gebildet,

1. eine Gruppe von ca. zehn Erwachsenen unter Leitung eines Kirchenältesten bespricht die Frage: Was darf bei der Beerdigungspredigt nicht fehlen?
2. In der einen Saalhälfte redet ein Nachbar mit dem anderen über die Frage: Kann die Beerdigungspredigt unter dem Motto stehen "Von den Toten nur Gutes"?
3. In der andern Saalhälfte redet ein Nachbar mit dem andern über die Frage: Was erwarten Sie von der Beerdigungspredigt?
4. Eine Jugendgruppe unter der Leitung eines jungen Mannes bespricht die Frage: Wie ist das Verhältnis der Jugend zum Tod?

Die erste und vierte Gesprächsgruppe gehen in andere Räume. Nach einer halben Stunde kommen alle wieder im Plenum zusammen. Vier vorher bestimmte Sprecher erzählen, was in ihrer Gruppe oder in ihrer Umgebung gesprochen worden ist. Sie eröffnen damit das Gespräch im Plenum. Eine ganze Reihe von Gemeindegliedern äußert sich. Der Brief einer 76 jährigen Frau wird verlesen.

Ergebnis: Gericht und Gnade Gottes sollen verkündet werden. Die Angehörigen des Verstorbenen sollen getröstet werden. Als schwierig wird es empfunden, Gutes und Böses aus dem Leben des Verstorbenen zu nennen.

Anlage 9

Treuenbrietzener Kirchensteuerkonzert, erarbeitet von den beiden Vorsitzenden des GKR:

Wir gehen von der Voraussetzung aus, daß nicht jedes evang. Gemeindeglied vom Evangelium erreicht wird. Aus vielen Gründen werden die Kirchensteuern bezahlt. Dies wird bestätigt durch einige Zahlen:

Ein Sechstel der Jugendlichen werden konfirmiert,
ein Sechstel der Kleinkinder werden getauft,
ein Siebentel der Ehepaare werden kirchlich getraut,
ein Zehntel der Schulanfänger gehen zur Christenlehre.
Aber ca. die Hälfte der evang. Gemeindeglieder zahlen Kirchensteuern,
aber fast alle evang. Gemeindeglieder werden kirchlich beerdigt.

Das hängen zwischen Beerdigung und Christenlehre spiegelt sich in der Kirchensteuersituation. Von der Kinderlehre nimmt man Abstand; für die Beerdigung zahlt man. Es wird taktiert, nicht nach der Wahrheit gefragt. Dies tut auch die Kirche. Wenn die christliche Gemeinde in dieser Situation nach der Wahrheit fragen und nur von denen Geld annehmen würde, die zahlen wollen, wäre das Bezeugung des Evangeliums.

Wir setzen zwei Bewegungen in Beziehung zu einander, den Schrumpfungsprozeß und den Prozeß der Sammlung der Gemeinde:

1. Motive der Schrumpfung:

- a. Die politische Resignation
- b. Das Nachwachsen einer anderen Generation
- c. Die Tendenz zur Deckung von Glauben und Gehorchen.

Im dritten Motiv zeigen sich die

2. Kräfte der Sammlung:

- a. Das Evangelium
- b. Eine auf das Evangelium antwortende Verantwortung (hier ist der Ansatzpunkt für Selbstveranlagung)
- c. Zur Selbstveranlagung gehört die Information.

Neue Lösungen können aus staatskirchenrechtlichen Gründen nur im Rahmen des g ü l t i g e n Kirchensteuerrechtes gefunden werden.

Eine kleine Rechnung:

Einnahmen bei 200 Gottesdienstbesuchern und 2000 Verdienern in der Gemeinde, von denen nur noch die Hälfte die Kirchensteuern zahlt:

40 000 MDN	Kirchensteuern
5 000 "	Acker- und Wiesenpacht
2 000 "	Wald
1 500 "	Opfergroschen
4 000 "	Gebühren
1 000 "	Zuschuß der Dörfer
1 000 "	Zuschuß der Erziehungskammer
<u>4 000 "</u>	Kollekten

58 500 MDN

Die Ausgaben entsprechen den Einnahmen. Der GKR arbeitet ohne Defizit.

Pro Verdienner zahlt also die Gemeinde 20,-- Kirchensteuern und 2,-- Kollekte durchschnittlich im Jahr. Nur mit diesen beiden Einnahmequellen kann ernsthaft gerechnet werden. Wir rechnen mit 44 000,-- Einnahmen als Richtzahl zur Information der Gemeinde jährlich. Dabei sind wir uns darüber im Klaren, daß sich die Mitarbeiterschaft in Zukunft ändern muß. Die Gemeinde kann nur mit e i n e m hauptamtlichen Mitarbeiter, einem Theologen, rechnen. Alle anderen Mitarbeiter verdienen sich ihren Lebensunterhalt in anderen Berufen. So wird dann der GKR weiter ohne Defizit arbeiten und den Verpflichtungen der Gesamtkirche gegenüber nachkommen können.

Unser Richtmodell im Positiven ist eine Landeskirchliche Gemeinde, die neben ihren Kirchensteuerzahlungen ihren eignen Gemeindeetat aufbaut: 50 Gemeindeglieder bringen im Jahr 4 000,-- auf: das sind im Monat 6,65 , im Jahr 80,-- pro Person.

Wir nehmen den Schrumpfungsprozeß der Gemeinde so stark an, daß in Zukunft statt 2 000 nur noch 500 Verdienner ihre Kirchensteuern zahlen. Wenden wir hier das Richtmaß der Landeskirchlichen Gemeinschaft an, so kommen wir auf eine Einnahme von 40 000,-- im Jahr (500 mal 80 = 40 000,--).

Jeder Christ in Tressenbrietzen zahlt durchschnittlich	
heute	einst
22,- pro Jhr	80,- pro Jahr
1,80 pro Monat	6,65 pro Monat
44 000,-- Gesamteinnahme	40000,-- Gesamteinnahme
2 000 Zahler	500 Zahler

Wir sehen diesen Prozeß nicht isoliert an, sondern innerhalb der erhofften Gesamtentwicklung der Gemeinde unter dem Ruf Jesu (siehe oben). Der Nichtthören muß freigegeben, der Hörer verpflichtet werden.

*Stellungnahme des Kur. der fo. 14. 5. 65 DDR
zum Memor. der fo. 14. 5. 65.*

Das Kuratorium der Gossner-Mission in der DDR hat in seiner Sitzung am 2.3.1966 das Memorandum der Gossnerschen Missionsgesellschaft "zur Frage der etwa notwendigen Beendigung ihres unmittelbaren Verhältnisses" zur Gossner-Kirche mit großem Interesse zur Kenntnis genommen.

Das Kuratorium der Gossner-Mission in der DDR begrüßt den Schritt der Gossnerschen Missionsgesellschaft und empfindet es als gut und richtig, wenn die Gossner-Kirche in Indien die Möglichkeit bekommt und nutzt, innerhalb der oekumenischen Kirchengemeinschaft noch mehr als bisher als missionierende Kirche zu existieren.

Wenn durch das Evangelium in Indien Menschen von ihren heidnischen Göttern befreit werden sollen, so muß es sicher zuerst von den indischen Christen verkündigt werden. Zu dieser Verkündigung gehört in jeder Weise die Selbständigkeit der Kirche.

Wir sind dankbar für das partnerschaftliche Verhältnis, das wir zur Gossner-Kirche in Indien haben.

Wir respektieren die große Verantwortung einer Missionsgesellschaft, die sich heute im Blick auf die Junge Kirche, die aus ihrer Arbeit entstanden ist, in zwischenkirchlicher Beziehung äußert.

Auch wir schauen dankbar auf das zurück, was mit Gottes Hilfe und unter seinem Gebot durch die Arbeit der Gossner-Mission in Indien entstanden ist. Wir sind erfreut über den Mut und die Bereitschaft unserer Brüder und Schwestern in der Leitung der Gossnerschen Missionsgesellschaft, das unmittelbare Verhältnis zur Gossner-Kirche in Indien zu Ende gehen zu lassen.

Wir haben mit großer Freude die Antwort der Leitung der Gossner-Kirche in Indien zum Memorandum der Gossnerschen Missionsgesellschaft gelesen. Die Gossner-Kirche in Indien kann unseres Erachtens beispielhaft zu einer Kirche werden, in der oekumenisches Kirchenbewußtsein unter den Mitarbeitern und Gemeindegliedern wächst.

Wir wollen dazu mithelfen, die oekumenische Verbundenheit mit der Gossner-Kirche in Indien in den Kirchengemeinden in der DDR wachzuhalten. Wir sind auch bereit, verantwortliche Mitarbeiter als theologische Lehrer in die Gossner-Kirche (zu entsenden und umgekehrt Pastoren und Mitarbeiter der Gossner-Kirche zum Studium unserer kirchlichen und gesellschaftlichen Verhältnisse und zum Dienst in den Gemeinden in die DDR einzuladen.

Mit Dankbarkeit denken wir an die Besuche der Brüder aus der Gossner-Kirche in der DDR zurück. Sie haben uns den Glauben gestärkt und uns ermuntert, weiterhin auf unsere Weise in unserem Lande missionarisch zu arbeiten. Sie haben uns geholfen, die Einheit des Leibes Jesu Christi über Kontinente hinweg zu erfahren und uns verpflichtet, anhaltend füreinander zu beten.

The Kuratorium of the Gossner-Mission in the DDR has on the session of the 2nd March 1966 with great interest taken notice of the memorandum of the Gossner-Mission-Society, which concerns the possibly necessary termination of the direct relation to the Gossner-Church.

The Kuratorium of the Gossner-Mission in the DDR wellcomes the step of the Gossner-Mission-Society and regards it as a good and right one, if the Gossner-Church in India gets the possibility and uses it to exist more as before as a Mission-Church in the oecumenic Church-Community.

If men shall be rescued from their idols through the Gospel in India it must be preached certainly first of all by the Indian Christians themselves. To such preaching belongs in every aspect the independence of the church.

We are thankfull for the partnership-relation we have to the Gossner-Church in India.

We acknowledge the great responsibility of a Mission-Society, which expresses itself today in interchurch relationship looking towards the young church, which took its origine by the Mission-Society's work.

We too are looking back with gratitude at all that has happened in India through the help of the Lord and under his order by the work of the Gossner-Mission. We are delighted about the courage and the preparedness of our brothers and sisters in the leadership of the Gossner-Mission-Society, to let end the direct connection to the Gossner-Church.-

We have read with great joy the answer of the leadership of the Gossner-Church in India concerning this memorandum. The Gossner-Church in India may become exemplary - as we believe - to a church, where oecumenic church-mindedness is growing under the co-workers and members of the congregations.

We will help to keep alive here in the church-communities of the DDR the oecumenic affection to the Gossner-Church in India. We are also ready to send responsible co-workers as theological teachers to the Gossner-Church and on the other side to invite Pastors and co-workers of the Gossner-Church, that they get an opportunity to learn our church and social way of life and to absolve a service in the congregations of the DDR.

We remember with gratitude the visit of brothers from the Gossner-Church here in the DDR. They have strenghtened our faith and encouraged us to work further on in our missionary task. They helped us to feel the unity of the body of Jesus Christ over all continents and this obliges us to go on praying for each other.

The Kuratorium of the Gossner-Mission in the DDR has on the session of the 2nd March 1966 with great interest taken notice of the memorandum of the Gossner-Mission-Society, which concerns the possibly necessary termination of the direct relation to the Gossner-Church.

The Kuratorium of the Gossner-Mission in the DDR welcomes the step of the Gossner-Mission-Society and regards it as a good and right one, if the Gossner-Church in India gets the possibility and uses it to exist more as before as a Mission-Church in the oecumenic Church-Community.

If men shall be rescued from their idols through the Gospel in India it must be preached certainly first of all by the Indian Christians themselves. To such preaching belongs in every aspect the independence of the church.

We are thankful for the partnership-relation we have to the Gossner-Church in India.

We acknowledge the great responsibility of a Mission-Society, which expresses itself today in interchurch relationship looking towards the young church, which took its origine by the Mission-Society's work.

We too are looking back with gratitude at all that has happened in India through the help of the Lord and under his order by the work of the Gossner-Mission. We are delighted about the courage and the preparedness of our brothers and sisters in the leadership of the Gossner-Mission-Society, to let end the direct connection to the Gossner-Church.-

We have read with great joy the answer of the leadership of the Gossner-Church in India concerning this memorandum. The Gossner-Church in India may become exemplary - as we believe - to a church, where oecumenic church-mindedness is growing under the co-workers and members of the congregations.

We will help to keep alive here in the church-communities of the DDR the oecumenic affection to the Gossner-Church in India. We are also ready to send responsible co-workers as theological teachers to the Gossner-Church and on the other side to invite Pastors and co-workers of the Gossner-Church, that they get an opportunity to learn our church and social way of life and to absolve a service in the congregations of the DDR.

We remember with gratitude the visit of brothers from the Gossner-Church here in the DDR. They have strenghtened our faith and encouraged us to work further on in our missionary task. They helped us to feel the unity of the body of Jesus Christ over all continents and this obliges us to go on praying for each other.

Gossner-Mission in der DDR
- Haus Rehoboth -

1276 Buckow, im Januar 1966
Neue Promenade 34
Telefon: Buckow 429



Nur für innerkirchlichen Dienstgebrauch!

Liebe Freunde!

Zum Jahresbeginn sollen Sie einen herzlichen Gruß von uns haben. Gott gebe Ihnen und uns zu allem Vorhaben auch die Kraft zum Vollbringen!

In dem vor uns liegenden Jahr wird es sich von Neuem erweisen müssen, ob wir die Weihnachtbotschaft verstanden haben, nämlich, daß das Versöhnungswerk Christi in dieser unserer Welt angefangen und hier vollbracht wurde. So leben wir hier schon in der neuen Welt, die befreit ist zu einem Leben mit Gott, zu einem Leben in Frieden. Wird etwas von diesem Wissen in unserem Alltag sichtbar, rechnen wir damit, entscheiden wir in diesem Sinne?

Diese Fragen sollten Sie und uns jeden Tag dieses nun angefangenen neuen Jahres bewegen: leben wir im Heute? Stellen wir uns den heutigen Fragen im Wissen darum, daß die Erlösungstat Christi geschehen ist und für uns und die ganze Welt gilt.

Wir laden Sie nun herzlich ein, mit uns zusammen Rückschau und Ausblick zu halten, soweit es die Rüstzeitarbeit in unserem Hause betrifft.

Wieder kamen in einem Jahre mehr als 1000 Gäste in unser Haus. Wieder wurde auf Wochenendrüstzeiten, Tagungen, Seminaren, Bibelrüstzeiten und Werkwochen heiß diskutiert, lebendiges Christsein geübt, geistliche Nahrung gesucht und gefunden. Wir können nicht dankbar genug sein für diese Freude und dieses Wunder.

Auch im vergangenen Jahre war unser Haus Treffpunkt für vor allem junge, aber auch ältere Menschen, die zu unseren Mal- und Gestaltungswochen oder zu Fiedelbau-Rüstzeiten zu uns kamen. Gerade auch die Altersunterschiede machten vielfach unsere Gespräche interessant und lebendig.

Ehemalige Fiedelbauer kamen im Mai zu einer Fiedelspiel-Rüstzeit zusammen. Von der gründlichen Anleitung von Frl. Dr. Herrmann wurde jeder Einzelne mitgerissen. Das Musizieren und Singen fand seinen Abschluß in einem Gemeindegottesdienst für die Buckower Gemeinde und die Urlauber. Wir waren alle so begeistert, daß wir in diesem Jahre 2 Fiedelspielrüstzeiten (April und August) durchführen wollen. Für August können sich auch Flötenspieler melden. Unseren ehemaligen Fiedelbauern können wir diese Rüstzeiten nur sehr empfehlen!

Es geschieht hin und wieder, daß wir ein gebrauchtes Musikinstrument angeboten bekommen, das wir dann gern an Interessenten vermitteln. Z. Zt. liegt bei uns eine Adler-Tenorfiedel (G) mit Bogen und Hülle. Wer hat dafür Bedarf?

Auch bei den Malern hat es sich erwiesen, daß man "weitermachen" muß. Alle, die schon einmal bei einer Mal- und Gestaltungswoche dabei waren und gerne noch einmal kommen möchten, um das weiterzuführen, was sie damals begonnen haben, sind herzlich zu der Rüstzeit im September eingeladen. Aber bitte: rechtzeitig melden, die Teilnehmerzahl ist auch hier begrenzt. -

Viele ausländische Gäste, vor allem aus der CSSR, aus Ungarn und Polen nahmen Anteil an unseren Rüstzeiten. Wir freuen uns, daß sie sich fast ganz selbstverständlich zu uns gehörend verstehen. Wie bereicherten sie unsere Gespräche und wie weitete sich durch ihr Dabeisein unser Horizont! Die Verbindung zwischen unserem Hause und der Gossner-Kirche Indiens wurde besonders deutlich durch den Besuch des Vizepräsidenten dieser Kirche, Pfarrer Aind. Er war der vierte indische Gast in den letzten 4 Jahren, der für einen Tag in unserem Hause war. Wir hoffen, daß sich diese Kontakte auch im neuen Jahr erweitern werden.

Wir wissen, daß viele von Ihnen im vergangenen Jahre an uns gedacht und für uns und unser Haus gebetet haben. Haben Sie vielen Dank dafür und lassen Sie sich herzlich bitten, es weiter zu tun. Dank auch für die vielen Briefe und Karten, die uns ermutigten und uns große Freude bereiteten!

Ebenso haben viele von Ihnen uns im vergangenen Jahr "Bausteine" für den Küchen- und Toilettenanbau geschickt. Wir danken Ihnen sehr dafür, denn unser Baukonto steigt dadurch langsam aber sicher. Wollen Sie weiter mithelfen, daß der Bau nun endlich in Angriff genommen werden kann? Wir wären sehr dankbar dafür. Das Material soll im Januar/Februar anrollen, und dann geht es los! Einige Junge Gemeinden aus Berlin und Umgebung haben sich schon zu Sonnabend-Einsätzen bereit- erklärt. Wir müssen alle Bauarbeiten in Selbsthilfe und mit nicht kontingent- gebundenen Materialien durchführen. Das wird sicher nicht leicht sein, und wir bitten Sie sehr herzlich, an uns und an den Bau zu denken, damit er bis Ende dieses Jahres steht. Vielen Dank!

Die beiliegende Einladung zu unseren Werkwochen gilt natürlich auch für Sie. Wir würden uns sehr freuen, wenn Sie irgendwann in diesem Jahre wieder unser Gast wären. Wenn Sie noch einige solcher Einladungsvordrucke zum Weitergeben haben wollen, fordern Sie diese bitte bei uns an.

Nun wünschen wir Ihnen für das neue Jahr nochmals alles Gute. Gott schenke auch Ihnen das "Wahrhaftigsein in der Liebe und das Wachsen in allen Stücken zu dem hin, der das Haupt ist: Christus" (Jahreslos. 1966, Eph. 4/15).

Mit sehr herzlichen Grüßen aus dem Hause "Rehoboth" -stellvertretend für die anderen Mitarbeiter-

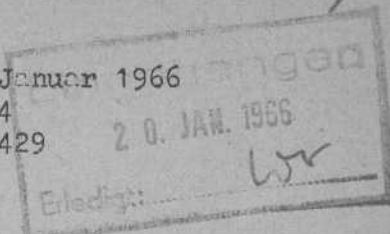
sind wir Ihre

gez. Dorothea Wappler

gez. Hannelore und Herbert Vetter

Gossner-Mission in der DDR
- Haus Rehoboth -

1276 Buckow, im Januar 1966
Neue Promenade 34
Telefon: Buckow 429



Nur für innerkirchlichen Dienstgebrauch!

Liebe Freunde!

Wir laden Sie ganz herzlich ein zu den auch in diesem Jahre wieder in unserem Hause stattfindenden Werkwochen. Alle diese Rüstzeiten sind Bibelrüstzeiten, und im Mittelpunkt steht die tägliche gemeinsame Bibelarbeit.

Mal- und Gestaltungs-Rüstzeiten mit Kunstmaler Herbert Seidel, Berlin.

Wer sich üben will im Gestalten mit Bleistift, Tusche, Farbe und Buntpapier, wer mehr wissen will über Form und Farbe, wer Interesse hat an neuer Kunst und an der Besprechung von Holzschnitten und Graphiken,

der melde sich an für eine Mal- und Gestaltungs-Rüstzeit:

6. - 18. Juni 1966

1. - 13. August 1966

4. - 16. Juli 1966

12. - 24. September 1966 (f. Fortgeschrittene)

Die Kosten für Unterbringung, Verpflegung, Tagungsunkosten und Material: MDN 95,--

Gesamtleitung: Dorothea Wappler, Buckow

Fiedelbau-Rüstzeiten mit Ing. Bernhard Köhler, Bergfelde

Wer sich ein Streichinstrument - eine sechssaitige, leicht spielbare Fiedel - unter fachlicher Anleitung selbst bauen und gleichzeitig spielen lernen will, der melde sich für eine Fiedelbau-Rüstzeit an:

7. - 19. Februar 1966

18. Juli - 30. Juli 1966

16. - 28. Mai 1966

29. Aug. - 10. Sept. 1966

20. Juni - 2. Juli 1966

17. - 29. Oktober 1966

Die Kosten für Unterbringung, Verpflegung, Tagungsunkosten und Material beim Bau einer

Sopran-Fiedel Besaitung: g c' f' a' d' g' MDN 110,--

Alt-Fiedel " d g c' e' a' d' " 120,--

Tenor-Fiedel " G c f a d' g' " 130,--

Baß-Fiedel " D G c e a d' " 140,--

Gesamtleitung: Herbert Vetter, Buckow

Fiedelspiel- und Musizier-Rüstzeiten mit Fräulein Dr. Herrmann, Halle.

Wer sich in seinem Fiedelspiel vervollkommen oder gern mit anderen Fiedelspielern zusammen musizieren möchte, der melde sich an zu einer

Fiedelspiel-Rüstzeit 12. - 23. April 1966 (nur Fiedeln)

Musizier-Rüstzeit 15. - 27. August 1966 (Fiedeln und Flöten).

Die Kosten für Unterbringung, Verpflegung und Tagungsunkosten:

Fiedelspiel-Rüstzeit: MDN 75,--

Musizier-Rüstzeit: " 80,--

Gesamtleitung: Dorothea Wappler, Buckow.

An einer Rüstzeit teilnehmen kann jeder, sofern er das 15. Lebensjahr vollendet hat und bereit ist, sich in die Gemeinschaft einzufügen. Dazu gehört selbstverständlich, daß er an der ganzen Rüstzeit (einschließl. des ersten und letzten Tages) teilnimmt.

Die Nachfrage nach diesen Rüstzeiten ist besonders groß, daher entscheiden Sie sich bitte schnell für einen der oben angegebenen Termine. Wenn Sie es irgend ermöglichen, bitten wir Sie, einen Termin außerhalb der Ferienmonate Juli/August zu wählen.

Ihre Anmeldung richten Sie bitte direkt an unsere obige Anschrift. Es muß ersichtlich sein: Name, Vorname, Beruf, Alter, genaue Anschrift, Termin der gewünschten Rüstzeit, evtl. Ersatztermin. Sie erhalten dann von uns einen Anmeldevordruck (der für Sie als unsere Bestätigung gilt) und einen Rüstbrief.

Wollen Sie noch Näheres wissen, fragen Sie bitte bei uns an!

Mit freundlichen Grüßen aus dem Hause Rehoboth

gez. Dorothea Wappler

gez. Hannelore und Herbert Vetter

8 d. 11. 3. 65

Sehr verehrte Brüder,

es ist die Aufgabe des Leiters der Dienststelle, das Kuratorium über die geleistete Arbeit zu informieren und Weg und Ziel im Blick auf die Weiterarbeit anzuzeigen. Ich will Ihnen heute

A. über die Arbeit im Jahre 1964 berichten und über Vorhaben 1965

B. und über Erfahrungen und Einsichten nach unserer lo-jährigen Tätigkeit sprechen (Probleme aufzeigen, die uns heute schon beschäftigen und morgen sicher noch mehr beschäftigen werden).

A. Unsere Arbeit im Jahre 1964 und Vorhaben im Jahre 1965.

1. Die Gruppendienste, die in Verbindung mit der Gossner-Mission arbeiten, haben sich innerhalb des letzten Jahres mit zwei Hauptaufgaben beschäftigt. Einem Teil ist die besondere Aufgabe geworden, Plätze in der Arbeitswelt zu entdecken, die um des christlichen Zeugnisses willen von uns in ganz besonderer Weise eingenommen und gestaltet werden müssen. Die zweite größere Gruppe hat sich mit Gemeindeaufbau-Fragen beschäftigt. Wir merken immer mehr, daß diejenigen, die sich als Hilfs- und Facharbeiter engagieren, wenig oder gar nicht zum Mittun in der Ortsgemeinde kommen. Umgekehrt: diejenigen, die sich um die Änderung gemeindlichen Lebens mühen, kommen wenig oder gar nicht dazu, die Fragen der Betriebswelt und der politischen Wirklichkeit mit anzupacken. Dennoch merken beide Gruppen: wir gehören zusammen; eins ist nicht ohne das andere möglich. Wer neue Formen im Gemeindeleben will, wer in neuen Formen auch ein neues theologisches Denken will, der muß sich mit Fragen der Gesellschaft beschäftigen, der muß nach der Wirklichkeit der Gesellschaft und nach dem Zeugnis des Gemeindegliedes in der Gesellschaft zugleich fragen. So lernen wir in der Gruppenarbeit: die Verbindung zwischen den Theologen in missionarischer Existenz innerhalb der Arbeitswelt und denen, die neue Formen im Gemeindeleben entwickeln, bleibt dringend notwendig. Gerade diejenigen, die von der Ortsgemeinde ausgehen, um Menschen vom Versorgungsdenken weg zum Auftrag zu bringen, brauchen das Gespräch mit denen, die als Arbeiter gesellschaftlich und politisch tätig sind.

In den Gruppendiensten, in der Industrie und auf dem Lande sind zur Zeit 29 Theologen tätig. Zwei von ihnen sind Bau-soldaten. Dreimal soviel Laien können wir gleichfalls als aktive Gruppenglieder rechnen. 11 Theologen sind in Betrieben tätig, diese haben sich im letzten Jahr zu einem besonderen Konvent zusammengeschlossen und sind jetzt dabei, ihre Konzeption, ihre Erfahrungen und Einsichten neu zu entdecken und schriftlich mitzuteilen. Sie werden auch eine Reihe von kritischen Anfragen an die Kirchen zusammen-tragen. Wir sehen mit Spannung dieser für uns alle so wichtigen Arbeit entgegen.

Gelernt haben wir mit allen Brüdern in diesen Gruppendiensten: Wir können nicht einfach von einem rein sachlichen Auftrag ausgehen, der zu verwirklichen ist, wir müssen immer zugleich die Personen ansehen, die den Auftrag ausführen sollen. Alles hängt in der Gemeinde Jesu Christi von den Personen ab. Personen sind unterschiedlich begabt, ihre Gaben müssen in der Gemeinde zum Tragen kommen. Vieles aber läßt sich üben. Darum ist es dringend erforderlich, daß die Gruppendienste sich noch mehr als bisher zusammenschließen, um eine starke Verbindlichkeit untereinander zu erzeugen. Die Gemeinde von morgen wird die noch so stark vorhandene Unverbindlichkeit unserer Pfarrkonvente und Synoden nicht mehr zulassen können. Wir müssen ferner fragen, ob wir in der missionarischen Existenz nicht immer von der Gemeinde auszugehen haben.

Die Brüder und Schwestern in den Gruppendiensten haben sich im Gruppentag zusammengeschlossen. Einmal im Jahr kommen sie alle zusammen. Die diesjährige Zusammenkunft wird zeigen, ob nicht in Zukunft ein ganz neues Miteinander erforderlich wird. Die einen haben mit der Änderung der Taufpraxis begonnen und versuchen, durch 2 - 3 Taufgottesdienste innerhalb des Jahres, zu denen Eltern und Paten in Tauf- oder Gemeindeseminaren vorbereitet werden, einige Glieder zu aktivieren, andere bauen Hausgruppen auf, in denen von Anfang an eine starke Verbindlichkeit steht und die Erneuerung zum ~~praktischen~~ missionarischen Dienst praktiziert wird. Dritte führen Gemeinde-Seminar zu ganz bestimmten Themen durch: Familie - Betrieb - Israel. Gemeinsames Bibellesen und Beten bestimmen alle Zusammenkünfte.

Einige Aufgaben der Dienststelle im Blick auf die Gruppen: durch Besuche die einzelnen Glieder im Gespräch halten, koordinieren, Literaturbeschaffung, Vermittlung von Erfahrungen aus gleichartigen Diensten innerhalb der Oekumene, Auffangen von Studienergebnissen und Anregen zu neuen Studien, Zahlung von Unterstützungen, Beschaffung und Unterhaltung von Motorfahrzeugen.

2. Oekumenische Aufbaulager

Im letzten Jahr haben 7 Aufbaulager in der DDR stattgefunden: Borsdorf - Stolpe - Niesky - Halle - Drense/Um. - Hirschluch und Treuenbrietzen. Es wurde beim Abreißen und bei Vorarbeiten für den Aufbau eines Gemeindezentrums geholfen, in Dorfkirchen gearbeitet, beim Anbau eines Labors für ein Krankenhaus geholfen, eine Abwasseranlage errichtet, ein Jüdischer Friedhof instandgesetzt und im Rahmen des NAW in Zusammenarbeit mit dem Rat der Stadt Aufräumarbeiten erledigt.

136 junge Menschen nahmen an diesen 7 Aufbau lagern teil. Unter ihnen waren 8 Tschechen und 15 Ungarn, 76 Berufstätige, 57 Studenten und 2 Schüler. Die stärkste Beteiligung aus den Landeskirchen war aus der Kirchenprovinz Sachsen (32). Die Organisation und Durchführung der Aufbau lager geschieht in Zusammenarbeit mit dem Oekumenischen Arbeitskreis der Jugendkammer. Wolf-Dietrich Gutsch ist Mitglied der Jugendkammer und Referent für Oekumenische Aufbau lager.

In einer 3-tägigen Arbeitstagung über Pfingsten wurden die Lagerleiter vorbereitet. An dieser Tagung nahm der Referent für Europa und Asien der Jugendabteilung des Oekumenischen Rates in Genf, Mr. Kiplagat, teil.

In allen Lagern wurden Gottesdienste, Gemeindeabende, Jugendstunden gestaltet und zum Teil Hausbesuche durchgeführt. Es sollte deutlich werden, daß die Verantwortung der Gemeindeglieder in einer Ortsgemeinde sich nicht allein in der Sorge und Pflege für kirchliche Gebäude erschöpft, sondern daß das Gemeindeleben eine Sache der ganzen Gemeinde ist und den Versuch darstellt, die Probleme des Alltags zu lösen.

Besonders gut und sinnvoll hat sich die Arbeit auf den Stationen in den Krankenhäusern und die Renovierung von Wohnungen alter Leute erwiesen. In Niesky hatte das Lager guten Kontakt mit der Brüdergemeinde und in Halle mit der Methodistenkirche. In Hirschluch bestand die Schwierigkeit darin, daß die Baugenehmigung fehlte und die Jugendlichen eine Ersatzbeschäftigung leisteten. Der Kontakt mit der Ortsgemeinde fehlte hier ganz.

Die Verantwortung für die Gemeinde und für die Gesellschaft wurde mit Hilfe des Themas: "Unsere Freiheit sachlich zu handeln" (in Anlehnung an Dietrich von Oppens Buch: "Das personale Zeitalter") in allen Lagern diskutiert. Über die oekumenische Bewegung, oekumenische Konferenzen wurden Informationsberichte gegeben. Es wurde darüber nachgedacht, wie Oekumene heute in der Ortsgemeinde zu verwirklichen ist. Die ausländischen Teilnehmer waren auf die Lager verteilt worden.

Für das Jahr 1965 sind wiederum 7 Lager geplant, (der Lagerplan wird Ihnen ausgehändigt).

Angeregt durch die Lagergemeinschaften versammeln sich ehemalige Teilnehmer und Interessierte in Regionalkreisen. Dort besprechen sie ihre Fragen weiter. Vorwiegend geht es um die politische und oekumenische Verantwortung. Sie kommen einmal im Vierteljahr zusammen und organisieren und finanzieren ihre Zusammenkünfte selbständig. Sie unterhalten Kontakte zu ähnlichen Kreisen in Holland, Dänemark und der Bundesrepublik. Unsere Mitarbeiter versuchen, das Material für die Themen zu beschaffen und die Arbeit der Kreise ein wenig zu koordinieren. Regionalkreise bestehen in Halle, Gera, Leipzig, Berlin, Dresden, Spremberg, Erfurt, Rostock und Magdeburg. Der Spremberger Kreis steht in Verbindung mit Hans Kühn, Schwarze Pumpe, der Magdeburger mit Norbert Haas, in Halle und Gera gehören den Kreisen Glieder unserer Mitarbeiterkonferenz an.

Themen des letzten Jahres waren die Themen der Christlichen Friedenskonferenz, die Fragen der Hoffnung und der Erneuerung der Kirche. Es wurden die Bücher: Dietrich von Oppen: "Das personale Zeitalter" und Robinson: "Honest to god" besprochen.

Für 1965 sind folgende Themen vorgesehen:

"Die deutsche Vergangenheit und ihre Bewältigung -
in beiden deutschen Staaten - in der Kirche"

"Die deutschen Ostgrenzen"

"Der Antisemitismus"

"Die sieben Sätze des Weißenseer Kreises"

"Das Abendmahl"

"Informationen über die katholische Kirche".

Ebenfalls angeregt durch ein oekumenisches Aufbaulager findet in Berlin jährlich über Ostern eine oekumenische Arbeitstagung statt. Im letzten Jahr waren es über 100 Teilnehmer aus Schweden, Dänemark, England, Holland, der Schweiz und der DDR. 4 Katholiken waren unter den Teilnehmern. Jedes Mal wird ein Hauptreferat gehalten, und dann gibt es Gruppendiskussionen. Das Thema des letzten Jahres war:

"Christliche Hoffnung - christliche Illusion",
das Thema des kommenden Treffens:

"Die Wirklichkeit Gottes und die Wirklichkeit
der Welt".

Dr. Hans Ruh wird dazu ein Referat halten. Die Konferenz wird in den Regionalkreisen vorbereitet und zum großen Teil von den Teilnehmern finanziell selbst getragen.

3. In Verbindung mit der oekumenischen Jugendarbeit arbeitet unser Haus "Rehoboth" in Buckow.

Seit dem 1.7.1964 ist das Haus eine Institution der Gossner-Mission. In "Rehoboth" finden allgemeinde Jugendrösten statt. Die jungen Christen hören aus der Arbeit der Gossner-Mission in Indien und Deutschland und aus der oekumenischen Arbeit im In- und Ausland.

Sonderkurse werden durchgeführt. Ein Ingenieur leitet den Fiedelbau und ein Maler und Grafiker zeichnet und malt mit den Teilnehmern. In allen Röstten geht es auch um die Fragen des Christseins in unserem gesellschaftlichen Alltag.

Innerhalb des Jahres 1964 haben 44 Gruppen mit 852 Personen (3 996 Übernachtungen) "Rehoboth" belegt. Von diesen 44 Gruppen kamen 29 aus der Kirche Berlin-Brandenburg, 14 wurden im DDR-Maßstab durchgeführt, von diesen waren wiederum 12 Fiedelbau- und Gestaltungsrösten.

4. Die Stadtmission in Cottbus ist mehr und mehr ein Tagungs- und Begegnungszentrum für Industrie-Arbeit geworden. Hier treffen sich die Gruppendienste der Niederlausitz, hier werden Laien aus dem Industriegebiet zusammengefaßt und in besonderer Weise als Glieder der Gemeinde für ihre alltägliche Existenz zugerüstet. Ost-West-Tagungen fanden statt, Vortragsabende wurden durchgeführt, kleine Besuchsgruppen aufgebaut, der Dienst an den Blinden weiterhin getan und die Schaukastenarbeit wurde aufgebaut. Wir werden heute noch in besonderer Weise über den Weitergang der Arbeit der Stadtmission zu sprechen und zu beschließen haben. Meines Erachtens bietet es sich weiterhin als ein gutes Zentrum für Industriearbeit an. Die umliegenden Gruppendienste verlangen auch eine Stätte der Begegnung und Hilfe, und wenn Pfarrer der Stadtgemeinden den Dienst heute noch nicht einsehen, so können wir uns von ihnen unsere Arbeit nicht diktieren lassen. Auch ihnen wird die Stadtmission Hilfe bedeuten.

5. Studenten der Theologie gilt in besonderer Weise der Dienst unseres Mitarbeiters Martin Iwohn. Die jungen Theologen haben oft ein falsches Idealbild vom Pfarramt oder sie wissen gar nicht, was sie erwartet. Sie müssen aber wissen, was sie erwartet, ehe sie ins Pfarramt gehen. Es gibt viele, die das Amt fürchten, davor fliehen und außerhalb des kirchlichen Dienstes nach Möglichkeiten für ihren Einsatz suchen. Das ist genauso in der Bundesrepublik Deutschlands. Schlimm ist es, wenn junge Theologen darüber überhaupt nicht nachdenken, wenn sie sich wie Funktionäre schulen lassen, um dann gleichgültig als kirchliche Manager zu funktionieren. Der größte Teil der jungen Theologen weiß heute nichts oder wenig von der Umgestaltung des Gemeindelebens. Strukturfragen werden an Universitäten nicht behandelt und auch ~~an~~ an den kirchlichen Hochschulen war man bisher mehr auf Versorgung und Bewahrung als auf Neuorientierung und Umgestaltung. Martin Iwohn besucht die Studenten an den Studienorten, diskutiert in Abendveranstaltungen, die mit Weltdienst und Strukturwandel zusammenhängen. In Halle und Rostock hat er über diese Themen Freizeiten durchgeführt. In Nitzahn konnte er eine kleine Gruppe im praktischen Einsatz üben, in Berlin mit 20 Teilnehmern ein Seminar unter dem Thema: "Theologische Existenz und politische Entscheidung" durchführen. An Seminarwochen, die wir für Pastoren und kirchliche Mitarbeiter veranstaltet hatten, nahmen ständig größere Gruppen von Theologie-Studenten teil.

Für das Jahr 1965 sind geplante Freizeiten und Konvikt-Abende in Berlin, Leipzig und Halle, Mitarbeit im Prediger-Seminar Leipzig, ein Seminar für Studenten der Theologie aller Fakultäten (kirchliche und säkulare Gemeinschaftsformen), ein internationales Friedensseminar für Studenten und Gemeindepraktikum in Nitzahn.

6. Die Laienarbeit in Berlin geht in Seminarform weiter. Im Winterhalbjahr 63/64 hatten wir als Thema für unser Seminar: "Politische Existenz und theologische Entscheidung". Dabei ging es uns um Gottes Wort in der Geschichte seines Volkes, um Königtum und Prophetie in Israel. Wir fragten nach dem Verhältnis von politischer Konzeption und Jahwe-Predigt, stellten Überlegungen zum gesellschaftlichen Verhältnis der Christen nach dem Neuen Testament an und orientierten uns an Aussagen von Theologen, die uns durch Wort und Tat in der Welt von heute Hilfe sein können (Karl Barth, Kutter, Fuchs und Hromadka). Das Gespräch mit Marxisten hat uns dabei wesentlich geholfen. Das zur Zeit noch laufende Winterseminar hat als Gesamtthema: "Wirklichkeit Gottes und Wirklichkeit der Welt". Wieder werden theologische und politische Fragenkreise behandelt. Die Wirklichkeit Gottes wird durch seine Gemeinde innerhalb der Weltwirklichkeit bezeugt. Ganz neu haben wir die Wirklichkeit unserer Tage zu verstehen, die bestimmt ist durch Industrialisierung und durch den Marxismus. Dasfachlich sachliche Denken haben wir anhand der neuen sozialistischen Literatur zu verstehen versucht.

Wir wollen unseren Laien helfen, die Zukunft echt mitzugestalten. Dafür müssen sie gerüstet sein. Sie müssen es lernen, in ihrem Alltag Entscheidungen des Glaubens zu fällen. Hilfe bedeuten auch die Hauskreise. Hier geht es um ein verbindliches Miteinander. Unsere Hauskreise sind faktisch kleine Gemeinden. Es werden Lebensfragen und Möglichkeiten des Einsatzes in der Gesellschaft besprochen.

Ab 31.10.1964 halten wir an jedem letzten Sonnabend im Monat einen offenen Gottesdienst. Dieser Gottesdienst hat neben Wochenpsalm, Bibeltext und Auslegung, Herrenmahl, Dank und Fürbitte das Wort des Laien als ein wesentliches Element. Er wird von einer Gruppe vorbereitet, und die Gruppe ist am Lesen und Beten beteiligt. Textauslegung geschieht durch einen Theologen. Im Anschluß an diesen Gottesdienst bleiben alle beieinander, essen und trinken und sprechen zusammen. Auch mit dieser Form wollen wir eine stärkere Verbindlichkeit erzeugen. In diesem Jahr versenden wir ca. 100 aktive Laien in jedem Quartal einen Studienbrief. Wir wollen Kirchenältesten in den Gemeinden unserer Mitarbeiter, Laien unserer Berliner Kreise und Gliedern der Regionalkreise dazu helfen, ihre gesellschaftliche und gemeindliche Situation besser zu durchdenken und gleichfalls mitzugestalten. Die Studienbriefe beinhalten:

1. Gemeindeaufbau nach dem Neuen Testament und der augenblickliche Stand in der ökumenischen Diskussion (Schreiber Martin Iwohn)
2. Auf dem Weg zu einer missionierenden Gemeinde (Schreiber Martin Ziegler)
3. Der Begriff der Welt nach dem Neuen Testament in der Urkirche und in der ökumenischen Diskussion heute (Schreiber Wolf-Dietrich Gutsch)
4. Auf dem Wege zu einer neuen Gesellschaft (Dietrich Oppen) (Schreiber Bruno Schottstädt).

Nach dem Versand von zwei Briefen werden die Empfänger derselben zu einer Wochenendtagung zusammengefaßt. Hier soll es um Vertiefung der Fragenkreise gehen. Für die Redaktion

der Briefe und die Organisation der Wochenendtagungen zeichnen verantwortlich Jürgen Michel und Willibald Jacob.

7. Hier in der Göhrener Straße konnten wir im letzten Jahr mit Hilfe unseres ökumenischen Mitarbeiters, Dr. Hans Ruh, und anderer Referenten vier große theologische Arbeitstagungen durchführen. Im Februar behandelten wir das zweite Mal die "Existenz Gottes im Bekenntnis des Glaubens" (Gollwitzer-Buch). Als Referenten arbeiteten mit: Dr. Ruh, Assistent Vogel, Dr. Jüngel, Dr. Fangmeier.
- Im April hatten wir uns in einer Seminarwoche mit Karl Barth's Dogmatik IV/3 beschäftigt. Referenten waren: Dr. Ruh, Assistent Vogel und Pfarrer Feurich.
- Die Themen: "Gemeinde für die Welt", "Der Auftrag der Gemeinde" und "Der Dienst der Gemeinde".
- Im September hieß das Thema unserer Seminarwoche: "Die Bedeutung des Barmer Bekenntnisses für die Gemeinde. Referenten: Dr. Ruh, Assistent Vogel, Pfarrer Schönfeld.
- Wir fragten im wesentlichen nach der Bedeutung des Barmer Bekenntnisses für die theologische Arbeit einerseits und für die Gemeindepraxis heute andererseits.
- Im Dezember beschäftigte uns das zweite Mal Karl Barth mit seiner Dogmatik IV/3. Die Mitarbeiter der Dienststelle hatten in dieser Zeit unter Anleitung von Dr. Ruh auch noch II/2 und III/4 mit Gewinn gelesen. Wir hatten fast drei Wochen dafür angesetzt. Die Seminarwochenarbeit geht auch in diesem Jahr weiter.
- Vom 29.3. - 2.4. arbeiten wir mit Professor Rich aus Zürich über Grundlagen Evangelischer Sozialethik. Dazu kommt ein Philosoph, Dr. Miller, vom Institut für Gesellschaftswissenschaften beim ZK und wird über Marxistische Ethik sprechen.
- Im Herbst ist eine Seminarwoche mit Gliedern unseres Kuratoriums geplant und eine zweite mit Verantwortlichen Mitarbeitern in der CFK. Thema: "Versöhnung".

8. Unsere theologische Studienkommission ist weiterhin an der Arbeit. Der neue Vorsitzende ist Pfarrer Schreiner; seine Stellvertreter sind Pfarrer Rottmann und Superintendent Heinemann-Grüder.

Als Mitglieder haben sich erklärt:

Superintendent Bäumer
Assistent Vogel
Herr Beltz
Professor Bandt
Pfarrer Schülzgen
Pastor Iwohn
Pastor Michel
Pastor Schottstädt
Pastor Willib. Jacob.

Die Gruppe geht Anfang Juni 65 für vier Tage in Klausur, um sich noch einmal mit dem Thema Gottesdienst zu befassen.

9. Die Katechetische Arbeitsgemeinschaft wird von Hans Chudoba geleitet. Sie kommt in einer gewissen Regelmäßigkeit zusammen. Wir hoffen, daß wir eines Tages auch von dieser Gruppe einige neue Einsichten schriftlich mitgeteilt bekommen.

10. Im Jahre 1964 haben wir mehrere kleine Ost-West-Tagungen in der DDR durchgeführt. Im Herbst fanden drei ähnlich angelegte Tagungen in der Bundesrepublik statt. 13 Mitarbeiter und Freunde konnten von uns an diesen Tagungen in Wolfsburg, Schorndorf und Hamburg teilnehmen. Zwei Mitarbeiter fuhren im November zur Jahrestagung des Internationalen Versöhnungsbundes nach Dortmund. Im Februar 1965 fand eine Ost-West-Tagung in Mainz-Kastel statt. Pfarrer Symanowski hatte dazu Christen und Marxisten aus der DDR und aus der BRD eingeladen. Von uns waren Martin Iwohn und Bruno Schottstädt dabei. Für den kommenden Herbst hat Pfarrer Metzger zu einer ähnlichen Tagung mit Christen und Marxisten eingeladen. Am letzten Wochenende fand eine Tagung mit 15 Freunden aus der Bundesrepublik im Haus Rehoboth in Buckow statt. Die westdeutschen Teilnehmer hatten Gelegenheit, mit Marxisten zu sprechen, gesellschaftliche Einrichtungen zu besichtigen und auch mit Gemeindegliedern ins Gespräch zu kommen. Hier in der Göhrener Str. finden fast in jeder Woche kleine Ost-West-Treffen statt. Es kamen zu uns Gruppen: Gemeindeglieder, Frauenkreise, Diakone, Pfarrkonvente, Gruppen von Sozialpfarrämtern, Studenten, Predigerseminare und Mitarbeiter der Gossner-Mission in der Bundesrepublik. Mehrfach konnten wir auch Gruppen aus der BRD und aus dem Ausland Studienreisen mit Hilfe des Deutschen Reisebüros und anderer Dienststellen vermitteln (Frühjahr 40 Schweizer, Herbst 40 Dänen, 15 Westdeutsche). Mit Hilfe dieser Ost-West Begegnungen hoffen wir, die erstarrten Fronten ein wenig aufzubrechen und über politische und ideologische Grenzen hinweg das Gespräch in Gang zu bringen.
11. Unser ökumenischer Mitarbeiter, Dr. Hans Ruh, hat uns am 1.2.65 verlassen. Er arbeitet jetzt als theologischer Sekretär des Schweizerischen Kirchenbundes in Bern. Von dort aus will er eine Arbeit beginnen, die gleiche Zielsetzungen hat wie die unsere, und er wünscht, daß wir weiterhin eng zusammenarbeiten. An einen neuen Mitarbeiter ist gedacht. Die Schweizer Kantonalkirchen wollen einen Theologen für mehrere Jahre nach Berlin schicken und ihn auch finanzieren, damit er mit uns hier zusammenarbeiten kann. Ende März kommt sich ein neuer Kandidat vorstellen.
12. Die Mitarbeiterkonferenz unter Leitung von Pfarrer Ziegler entwickelt sich langsam zu einer Arbeitsgemeinschaft. Die einzelnen Mitglieder haben je einen Paten aus dem Kreis der Mitarbeiter der Dienststelle und aus der Konferenz. Mit Hilfe dieser Paten soll versucht werden, den Gemeindeaufbau zu intensivieren. An dieser Stelle möchte ich ein paar Erfahrungen mitteilen, die wir in Ortsgemeinden, vor allen Dingen der Glieder der Mitarbeiterkonferenz gesammelt haben: Das Gemeindeleben ist fast überall ein Leben ohne Begeisterung. Das Bewußtsein herrscht vor, es geht mit uns als Kirche zu Ende. Wir haben keine Chance mehr, Das Christsein für andere ist nicht oder wenig entwickelt. Verantwortung in der Gemeinde wird gescheut. Wo Glieder der Gemeinde einen verantwortlichen Posten inne haben, besprechen sie ihre Fragen wenig oder nicht in der Gemeinde.

Es ist neu, daß Christsein aktiv sein heißt.

Das Leben in und mit der Gemeinde ist immer noch ein nebenher im Blick auf das allgemeine persönliche Leben.

Auch Beste unter den Gliedern wissen nicht um das Geheimnis und die Kraft der Gemeinschaft. Alle Gemeindeglieder sind das Reden nicht gewöhnt. Wenige können sich erklären. Die Politik wird gescheut. Versteckt oder direkt lebt man mit dem Westen und hofft ganz allgemein in den Westen.

Dennoch sind erfreuliche Ansätze vorhanden. Die Pfarrer lernen es mehr und mehr, die Gemeindeglieder reden zu lassen. Eine Gemeinde zum Gespräch zu bringen ist nicht einfach.

Als eine gute Form des Übens beim Denken hat sich das Formulieren von Thesen erwiesen. Auch Dialoggruppen helfen. Denn ein jeder von den Gliedern der Gemeinde hat etwas beizutragen, ein jeder hat eine Gabe.

Die Dogmatisierung des Glaubens, die in Monologen der Pfarrer jahrhundertlang praktiziert worden ist, kann nicht von heute auf morgen die weithin sprach- und beziehungslos gemachten Gemeindeglieder zu neuem Leben bringen. Langsam müssen sie anfangen, und wir dürfen sie dabei nicht zu sehr manipulieren. Wir müssen uns mit allen Gliedern als Leib Christi wirklich üben. So können wir trotz aller Müdigkeit und Hilflosigkeit für die Anfänge nur danken.

Die Schwerpunkte, die die Brüder setzen, sind ganz verschieden. Der eine beginnt mit der Taufaktion, der andere erneuert die Abkündigungen und läßt sie von Gemeindegliedern vortragen, ein dritter ändert den Unterricht, ein vierter beginnt mit Hauskreisen, in denen gesellschaftliche Fragen behandelt werden, ein fünfter baut Besuchsdienstgruppen auf. Klar ist allen, die Laien sind die Missionare Jesu Christi, und die Theologen müssen ihnen theologisch helfen.

Zu oft haben wir von mündigen Laien geredet; jetzt müssen wir den Gemeindegliedern helfen, daß sie wirklich mündig werden.

Die Aufgabe der Theologen bleibt es, "die Heiligen zum Dienst zuzurüsten" (Eph. 4,11 ff). Dabei müssen wir Gaben erkennen, Charismatikern zur Entfaltung helfen, Glieder einander zuordnen und zum Dienst ausrichten.

Bei allem kann es uns nicht um das zahlenmäßige Wachstum der Gemeinde gehen und schon gar nicht um eine Vermehrung kirchlicher Aktivitäten.

Der Gehorsam Christus gegenüber ist und bleibt für uns entscheidend, in ihm gilt es, Taten der Liebe in der Gesellschaft zu wagen und mutig die Gemeinden neu zu gestalten.

48 haben sich schriftlich als Mitarbeiter erklärt.

Referenten der letzten Mitarbeiterkonferenz waren: der katholische Abbé Poterie aus Paris, Kaplan der katholischen Gewerkschaftsbewegung und ehemaliger Arbeiterpriester, die holländische Pastorin van Drimmelen, Frère Christophe aus Taizé und Dr. Ruh. Letzterer hielt das Hauptreferat: "Theologische Existenz und politische Entscheidung".

Die Arbeitsgruppen behandelten folgende Themenkreise: Freiheit und Bindung in die gesellschaftlichen Verhältnisse, unsere Möglichkeit und unsere Verantwortung im Ost-West-Gespräch, unsere Hoffnung in den großen Integrationsprozessen unserer Zeit.

Das weltoffene Christsein und das Leben in neuen Dienstgemeinschaften möchten wir stärker als bisher auch im kommenden Jahr in den Gemeinden unserer Mitarbeiter üben.

13. Im Vortragsdienst wurden von uns sehr viele Gemeinden erreicht. Im letzten Jahr haben vor allen Dingen Konventsreisen zugenommen. Vormittags wurden Referate in Pfarrkonventen gehalten, abends gab es im Kirchenkreis mehrere Gemeindeveranstaltungen.
14. Eine große Hilfe waren der 6-wöchige und der 3-wöchige Reisedienst unserer indischen Brüder Saban Surin und Paul Singh. Beide haben die indische Wirklichkeit in die Gemeinden getragen und auf diese Weise den Hilfsdienst für Indien neu herausgefordert.
Noch planen wir eine Poliklinik und einen Theologen für Indien. Zur Zeit laufen die Verhandlungen in Patna, der Hauptstadt von Bihar, und Neu-Delhi. Von unseren staatlichen Stellen ist grünes Licht gegeben. Es liegt jetzt allein an den indischen Regierungsstellen.
15. Die zweiten Mitteilungen der Gossner-Mission in der DDR sind jetzt genehmigt und sollen demnächst gedruckt werden. Sie enthalten Beiträge von Generalsuperintendent D. Jacob, Wolf-Dietrich Gutsch und Bruno Schottstädt und den ENO-Bericht über unsere Mitarbeiterkonferenz.
Inzwischen versenden wir einen zweiten Aufruf "Helft mit".
16. Die Mitarbeiter der Dienststelle kamen regelmäßig zu einer ganztägigen Sitzung innerhalb eines Monats zusammen. Es wurde immer theologisch gearbeitet, und alle praktischen Fragen wurden gemeinsam besprochen.
17. Zu Retraiten werden Pfarrer und kirchliche Mitarbeiter für den Herbst einladen. Mit unserer Form der Requite haben wir recht gute Erfahrungen gemacht. Jeder Teilnehmer liest nach einem bestimmten Thema, und alle zusammen besprechen zum Schluß den Stoff in mehreren gemeinsamen Sitzungen. Das gemeinsame Leben und die gemeinsame Fürbitte verbinden den Kreis besonders.
18. In Berlin sind Dietrich Gutsch und Bruno Schottstädt bemüht, den Kontakt zu einigen Werken besonders zu pflegen. Wir haben einen kleinen Werkekreis, der sich des öfteren trifft und theologische Fragen und Aktuelles bespricht. Zu diesem Kreis gehören bisher: die Studentengemeinde, das Burkhardtthaus, das Hilfswerk, die Akademie, die Jungen- und Schülerarbeit, das Jungmännerwerk und wir als Gossner-Mission.
19. Hilfsdienst für die Brüder und Schwestern in den VD.
20. Allgemeine kirchliche Gremien, in denen Mitarbeiter der Dienststelle tätig sind:
 1. Schottstädt - Dezernent für Indien und Osteuropa im Ökumenisch-Missionarischen Amt (zur Zeit stellvertr. Direktor).
 2. Gutsch - Jugendreferent im Ökumenisch-Missionarischen Amt.
 3. Gutsch - Referent für ökumenische Aufbaulager in der Jugendkammer Ost.

4. Chudoba - Verantwortlicher Vertreter in der Arbeitsgemeinschaft der Volksmission.
5. Chudoba - Verantwortlicher Mitarbeiter in Werk und Feier (Jugend).
6. Schottstädt - Mitglied des Regionalausschusses der Christlichen Friedenskonferenz und der Internationalen Kommission, Leiter der Arbeitsgruppe Abrüstung in der DDR.
7. Gutsch - Mitglied des BAFA der CFK und der internationalen Jugendgruppe. Leiter der Arbeitsgruppe Jugend in der DDR.
8. Iwohn - Mitarbeiter in der Gesamtkirchlichen Forschungsstätte.
9. Iwohn - Teilnehmer der Studentenpfarrerkonferenz.
10. Schottstädt - Mitglied des Missionsausschusses der EKU.
11. Schottstädt - Mitglied des Beirates für den Missionarischen Dienst in Berlin-Brandenburg.
12. Vetter - Mitglied der Heimatkommission des DDMT.
13. Gutsch - Korrespondent der Jugendabteilung des Ökumenischen Rates.
14. Vetter - Vorsitzender des Brandenburger Konvents der Moritzburger Diakone.
15. Iwohn - Mitarbeiter der Studienkommission "Kolonialismus" der evangelischen Missionen in der DDR.

Alle Mitarbeiter der Dienststelle sind Mitglieder einer Studienkommission der CFK.

B. Erfahrungen und Einsichten nach 10-jähriger Tätigkeit

Am 29.12.1954 wurde das Kuratorium der Gossner-Mission in der DDR gegründet. Die ersten Mitglieder waren Oberkonsistorialrat Andler, Pastor Johann und Pastor Schottstädt. Missionsdirektor Lokies fungierte als Beisitzer.

Wir schauen also auf eine 10-jährige offizielle Arbeit der Gossner-Mission in der DDR zurück.

Unsere Mission ist als Werk der Kirche da und wird von vielen Gemeinden und Kirchenleitungen in Anspruch genommen.

Mission drinnen und draußen wurde von uns nie unterschieden und wird auch mehr und mehr in den Gemeinden nicht mehr unterschieden. Es setzt sich ein neues Denken im Blick auf die missionierende Gemeinde langsam durch.

1. Die Gemeinden sind aber weithin noch am Versorgungsdenken orientiert. Darum müssen sie von innen her aufgebrochen werden. Teampfarrämter, Gruppendienste mit Laien und bruderschaftliche Leitung der Gemeinden sind notwendig.
2. Die Fragen der Gesellschaft sind von uns theologisch und praktisch neu in Angriff genommen worden und müssen weiterhin bedacht werden. Dabei können wir nicht vorbei an Fragen, die uns die Marxisten stellen. Wir müssen unsere missionarische Existenz ganz im Blick auf die sozialistischen Verhältnisse bedenken. Das verlangt von uns die große Auseinandersetzung mit dem Marxismus und somit das anhaltende Gespräch mit Marxisten.
3. Neue Einsichten im Glauben wollen in die Praxis umgesetzt werden. Wir können nicht neues theologisches Denken in alten

Formen praktizieren. Die Änderung gemeindlichen Lebens ist unsere Aufgabe. Mit Hilfe dieser Änderung kommen erneut Fragen auf, die wir zu durchdenken haben.

4. Am wichtigsten erscheint es uns, weiterhin Laien zu trainieren. Die Laien erwarten Wegweisung für ihre Existenz. Die Kirchgemeinden sind wenig oder gar nicht in der Lage, den Laien Heimat in der Gemeinde zu geben, zugleich mit ihnen alle Fragen durchzusprechen, die heute ihr Leben ausmachen. Unsere Laienseminare sind von daher von großer Wichtigkeit.
5. Die jungen Theologen werden an den theologischen Fakultäten wie vor 50 Jahren ausgebildet. Die theologischen Lehrer arbeiten vorwiegend alte Geschichte und hermeneutische Fragen. Ganz wenige haben eine theologische Konzeption für heute und visieren die Verhältnisse an, in denen die Christusherrschaft gepredigt und gestaltet sein will. Es bleibt eine wesentliche Aufgabe der Gossner-Mission in der DDR, jungen Theologen die Welt und die Gemeinde in ihrer Veränderung zu zeigen und ihnen Mut zu machen zur neuen Gemeindepraxis.
6. Die Industriegesellschaft mit all ihren Fragen - Betriebe - Automation - Freizeit - wird als neues Arbeitsthema von wenig Theologen angepackt. Die Kirchgemeinden leben weiterhin an unserer Gesellschaftsordnung vorbei. Und wo sie mitten drin sind und die Chance hatten, denkend und gestaltend dabei zu sein, gibt es nur wenige Gemeindeglieder, die das Experiment wagen und Verantwortung in der Gesellschaft übernehmen. Es bleibt eine Aufgabe der Gossner-Mission in der DDR, die Veränderungen in der Industrie auch in unserem Gebiet zu beobachten und in den Strukturen unserer Welt nach Möglichkeiten echten menschlichen Einsatzes zu fragen. Wir brauchen Studienzentren für Industriefragen.
7. Unsere Weltwirklichkeit können wir heute nur im Blick auf die Entwicklung in allen Kontinenten diskutieren. Die Fragen des Hungers und des Friedens sind auch unsere Fragen. Wir müssen neu nach Positionen suchen. Christen, die diese Fragen nicht im Weltmaßstab bereit sind mitzudenken, verlieren sich meistens in falschen Frontbildungen. Unsere Aufgabe bleibt es, durch den Vortragsdienst dieses aufgebrochene Denken in den Gemeinden wachzuhalten und zu fördern.
8. Ein sehr wesentliches Problem ist das Verhältnis zwischen den Generationen. Noch sind es die Alten, die uns in den Gemeinden manipulieren, die Neuerung nicht zulassen wollen, die schon bei dem Wort Neuerung "rot" sehen. Wir müssen der Jugend eine echte Mitverantwortung in den Gemeinden erkämpfen. Es werden zu wenig junge Menschen für Leitungsaufgaben herausgestellt. Unsere Synoden sind überaltert, und auch in den Kirchenleitungen fehlt die junge Generation. Dieses kann sich einmal verheerend auswirken. In der Gesellschaft tragen junge Menschen heute mehr früh Verantwortung. In der Kirche muß man erst die Hälfte seines Lebens und mehr hinter sich haben, um an echten Leitungsaufgaben beteiligt zu werden.

In und mit der Gossner-Mission in der DDR arbeiten vorwiegend junge Menschen. Ihnen werden wir weiterhin helfen, daß sie vollverantwortlich in der Mitbestimmung beteiligt sind. Von daher werden wir mehr als bisher übergemeindliches, bruderschaftliches Leben entwickeln. Auf der einen Seite wollen wir uns verzehren in der empirischen Kirche und in den Ortsgemeinden versuchen, Bestes zu tun, auf der anderen Seite werden wir die Strukturen der Ortsgemeinde einfach hinter uns lassen und Neues beginnen.

Es geht vorwärts. Wir müssen mehr als bisher bezeugen, daß Christus unsere Hoffnung ist. Er hat uns freigemacht von aller Hoffnungslosigkeit. Er ist mit uns unterwegs in den Verhältnissen unserer Tage. Durch ihn werden wir furchtlos und frei zum Experiment. Durch Christus ist uns der Weg zum anderen, zum Mitmenschen freigemacht. In ihm trachten wir nicht danach, selber gut durch die Zeiten zu kommen. Der Mitmensch ist unser erstes Thema. Für ihn hoffen wir, und wenn wir es tun, haben wir ihn um Christi willen zuerst ernst zu nehmen. Seine Hoffnungen und auch seine Illusionen beschäftigen uns. Seine Sicht der Gesellschaft und seine Existenzfragen gehören dazu.

Wir stehen an der Seite all derer, die in der Arbeitswelt, in der Politik, in der Gemeinde und in der Familie im Einsatz sind. Ihnen schulden wir unsere Hingabe und Brüderlichkeit. Dienst, Hingabe und Zeugnis bestimmen uns. Wir haben die Freiheit zum sachlichen Handeln. Wir helfen Schwierigkeiten sachlich überwinden und wehren uns gegen jede Miesmacherei.

Wir propagieren nicht die fehlerlose Gesellschaft, wir beschimpfen sie aber auch nicht, sondern suchen fortwährend nach neuen Möglichkeiten der Mitgestaltung und bleiben so Hoffende für die Welt. In unseren Versammlungen üben wir uns im Gespräch. Wir wollen unseren Mitmenschen im Gespräch begegnen. Wir wollen der ganzen Welt zum Gespräch helfen - den Menschen in Ost und West und zwischen Ost und West. Aber auch zwischen Nord und Süd. Wir wollen uns freuen über das Gespräch, das auch die Nationen führen, und schließlich rüsten wir uns in neuer Weise zum Gebet. Wir danken Gott für sein Tun in Jesus Christus unter uns. Wir danken für alle Möglichkeiten, seinen Willen zu leben. Wir bitten darum, daß wir Taten der Liebe um seineswillen neu entdecken und tun können. Wir glauben an die Vergebung der Sünden in Jesus Christus, üben die Vergebung unter uns und bitten für die Erneuerung der Menschheit. Wir bitten für alle Hungernden und Entrechteten. Wir bitten für den Frieden in der Welt. Gott hat uns sein Friedensreich zugesagt. Wir nehmen ihn beim Wort. Alle Notstände und Notgebiete bringen wir im Gebet vor unseren Herrn.

In diesem Sinne sind wir Teilhaber der Sendung unseres Herrn Jesus Christus.

Was heißt heute: "Tut Buße, denn das Himmelreich ist nahe
herbeigekommen!"?

Einige Daten aus der Geschichte der Kirchengemeinde
Treuenbrietzen.

Bericht von Willibald Jacob
(gehalten vor der Gemeinde in Treuenbrietzen im Dezember 65)

<u>Inhalt:</u>	<u>Seite.</u>
Einleitung	1 - 2
1. Restauration oder Transformation Der 5. Juli 1957	3 - 4
2. Israel und die Kirche Der 1. Mai 1959	4 - 5
3. Die Versammlung der Christen Der 25. September 1960	5 - 6
4. Die junge Generation Der 7. Juli 1961	6 - 7
5. Politische Diakonie Der 26. Juli 1961	7 - 8
6. Das Geld - eine Antwort der Gemeinde Der 25. März 1962	9
7. Das diakonische Amt Jesu Christi Der 6. September 1962	10 - 15
8. Das ganze Evangelium mit der ganzen Kirche für die ganze Welt Der 27. Januar 1963	15 - 16
9. Die Schwachheit der Gemeinde	16
Schluß	17 - 18
9 Anlagen	
Anlage 1 - Luthers 1. und 3. These	1
Anlage 2 - Israel und wir	1 - 2
Anlage 3 - Gebet am 23.6.63	2 - 3
Anlage 4 - Provinzialsynode, ein Brief vom 10.5.64	3 - 4
Anlage 5 - 5. These des Darmstädter Wortes	4
Anlage 6 - Auszug aus einer Erklärung 1958	4
Anlage 7 - Grundriß einer Rede v. 15.9.65	5 - 6
Anlage 8 - Aufriß einer Gemeindeversammlung	7
Anlage 9 - Treuenbrietzenener Kirchensteuer- konzept	7 - 9

Zuerst will ich auf die Frage antworten, warum ich aus Treuenbrietzen weggehe. Dazu muß ich von der Situation und den Aufgaben in und um Cottbus erzählen. Damit ist auch zugleich angedeutet, was ich in Zukunft tun soll. So soll die Zukunft vor der Vergangenheit stehen. Ich hoffe, daß Sie am Ende erkennen werden, welche Aufgaben vor u n s stehen, den Christen in Cottbus u n d in Treuenbrietzen. - Denn allemal, wenn Israel Halt geboten wurde - sei es in der Wüste zur Zeit der Väter, sei es im Kulturland zur Zeit der Propheten, sei es im Menschheitshorizont zur Zeit Jesu Christi - so war es ein Halt unter Gottes Gericht zum Empfang der Verheißungen für die Zukunft. Warum sollte es heute anders sein? Viele Daten lassen sich nennen, die den Exodus, den Auszug des Volkes Gottes durch Gottes Gerichts- und Gnadenwort kennzeichnen. Auch der heutige Tag ist solch ein Datum. Wenn ein Pfarrer von der Gemeinde scheidet, die nicht ihm gehört, dann kann und soll er der Gemeinde sagen, daß sie eine Zukunft hat und - soweit er es erkennt - unter welchen Bedingungen sie eine Zukunft hat.

Aber laßt mich zuerst von Cottbus erzählen:

1. 1957 nahmen Gruppen von jungen Theologen Arbeit in verschiedenen Berufen auf. Ihr Entschluß entsprang einem großen Unbehagen an unserer Kirche und der Erkenntnis, daß "Auszug" oftmals Rettung bedeutete. Sehr bald danach ließen sie sich auch in Kirchengemeinden um Cottbus herum einsetzen: in Lübbenu und Vetschau, Schwarze Pumpe, Hoyerswerda und Guben. Sie nannten sich nicht Pfarrer oder Pastoren, sondern Gemeindehelfer. Sie wollten nicht als Seelsorger Menschen betreuen, um die Kirchengemeinde als das zu erhalten, was sie war. Sie wollten Geburtshelfer einer neuen Gemeinde sein, auch wenn sie die Ausprägung dieser neuen Gemeinde noch nicht kannten. Sie sagten: "Wir wollen euch helfen, aber ihr müßt euch ändern!"
2. Damit stießen sie zuerst auf den Widerstand von Pfarrern und Gemeinden, die sich nicht ändern wollten. Was jahrhundertlang gegangen war, warum sollte das nicht weiter so gehen? Der Pfarrer predigt, unterrichtet, macht Seelsorgebesuche. Es gibt geordnete Gemeinden. - Aber nun wurde eine elementare Erfahrung gemacht: die Gemeinde wurde klein und kleiner und - was viel schlimmer ist - immer hoffnungsloser. Jetzt begann ein neues Fragen: Was wollen die Gossper-Leute?
3. Die Antwort, die Pfarrer und Gemeinden vorerst sich selbst gaben, hieß: So dumm ist das gar nicht, was die "Gruppenbrüder" wollen. So werden unsere Gemeinden vielleicht wieder lebendig. - Also: wir lassen uns helfen. Wir wünschen Euren Rat beim Gemeindeaufbau (Lektorendienst, Besuchsdienst, Gemeindegemeinschaften). Aber ihr müßt euch auch ändern: Macht eure Öffnung nach außen rückgängig, so weit sie nicht der Stärkung der Gemeinde dient. Gebt eure Kritik an der Kirche auf!
4. Und so kam der Kompromiß zustande. Er hat Neuanfänge fast zerstört. Aus Gemeindehelfern sind fast wieder Seelsorger geworden. Aus neuen Gemeinden drohen wieder Pfarrbezirke zu werden. Aus ersten Schritten der Buße im Sinne von Luthers 1. und 3. These wurden die berühmten und berüchtigten "neuen Wege". Die Rede von den "neuen Wegen" ist der Ausdruck des Kompromisses. Denn der Ansatz der Arbeit der

Gossner-Mission war nicht zuerst die Einsicht in eine Situation im soziologischen Sinne (Struktur von Industrie und Verstädterung: Unüberschaubarkeit, Großorganisationen und Kompliziertheit des Arbeitsprozesses), sondern die Einsicht in eine geistliche Situation: Das 150-jährige Überspielen derer, die im Hören auf das Evangelium in der sozialen und nationalen Frage handeln wollten (Christoph Blumhardt, der jüngere, Günther Dehn, Gustav Heinemann, Martin Niemöller, Hans-Joachim Iwand) und damit die Bindung des Evangeliums an eine gerichtete Kirche wurden erkannt. Der Bußgang der "Arbeiterpriester" in Frankreich und viele ähnliche "Wege" in der Ökumene haben dann auch uns fähig gemacht, neu zu wissen, zu tun und zu hoffen. -

Praktisch werde ich mich im Auftrage der Gossner-Mission in Cottbus um die Blinden kümmern, Lehrgänge für Gemeindeglieder halten und Gruppen und Gemeinden besuchen. Dann muß ich sehen, was zu tun ist.

Und nun zu Treuenbrietzen: Auch die Treuenbrietzener Kirchengemeinde hat ihren "Bußgang" angetreten. Es ist kein neuer Weg. Es ist der Weg derer, die den Bußruf Jesu hören. Es ist der Aufbruch derer, die wissen, daß Jesus Christus, der Gekreuzigte und Auferstandene, auf dem Wege ist, die Welt, seine Menschheit und Schöpfung zu retten.

Der Weg der Kirchengemeinde Treuenbrietzen ist am besten an einigen Daten zu verdeutlichen. Daten sind etwas sehr Wichtiges im Leben. Der deutsch-amerikanische Theologe und Soziologe Eugen Rosenstock-Huussy lehrt uns, was es heißt, auf den Zeitpunkt zu achten: Es kommt darauf an, an der rechten Stelle seine Schuld zu bekennen, im rechten Moment zu handeln. Er schreibt von seinem Freund: "Franz Rosenzweig hat das Neue Denken ausgerufen als das bescheiden nicht mehr von dem Zeitpunkt abstrahierende (Absehende) Denken. Das Neue Denken ist zeitgenähert. Die Erkenntnis meiner Generation kommt nicht einen Augenblick zu früh. Denn sie schenkt uns eine neue, standhafte Lehre von der Scham..." und weiter: "Diese Leute (gemeint sind die Systematiker unter den Theologen) reden von Gott, ohne den Zeitpunkt, an dem allein ihr Reden zulässig wäre, wahr werden zu lassen. Wo aber Gott gegenwärtig ist, da hören die abstrakten zeitlosen Wahrheiten auf. Und wo das Abstrakte (das ohne Beziehung zum zeitlichen Menschen stehende) aufhört, da fängt eben die Schuldvergebung an." - Laßt mich deshalb einige Daten nennen, die - in Beziehung gesetzt zu dem "Urdatum" unseres Lebens, dem Tod und der Auferstehung Jesu Christi - uns zeigen könnten, was Gottes Wille in der Zeit ist, zu befolgen von uns schuldbeladenen Menschen. Die Daten erinnern an Ereignisse aus der Geschichte der Gemeinde in den letzten Jahren. Sie könnten uns helfen, in Zukunft Zeitpunkte nicht zu verpassen, Zeitpunkte des Bekennens von Versäumnissen, Zeitpunkte des Handelns und der Hoffnung. - Diese Daten weisen in verschiedene Richtungen, haben aber alle einen Richter: nicht die Gemeinde mit ihren verschiedensten Willensbildungen, sondern Jesus Christus, den Kommenden. Wir als Gemeinde können unser Gehör schulen an der Erinnerung, unser Gehör, das heute auf Gottes Wort achtet und nach Gottes Willen fragt.

Es sind 8 Daten.

1. Restauration oder Transformation (Der 5. Juli 1957):

Die Sakristei der Nikolaikirche stürzt ein. Kennt jemand die Vorgeschichte und die Folgen dieses Ereignisses? Die Kirchenältesten sollten sie kennen. Weiß jemand, was hier in Wahrheit einstürzte? Ich will versuchen, es zu sagen: Jahrzehntlang wurde in der Kirchenkasse und im Bewußtsein des Gemeindegemeinderates an der finanziellen Autonomie der Gemeinde gebaut. Auch die Ländereien der Gemeinde zeugen dafür. Die Kirchengemeinde Treuenbrietzen war eine reiche Gemeinde, obwohl die Kirchen und die Häuser in einem schlechten Zustand waren. Das Sparen wurde groß geschrieben. Am 5.7.1957 wurde das spürbar, was eigentlich im Jahre 1934 geschehen war. Die alte finanzielle Selbständigkeit stürzte ein. - Ein Riesenwerk stand plötzlich vor den Kirchenältesten.

Man spürt den Protokollen des GKR das Zögern an. Aber das Institut für Denkmalspflege stand schon auf dem Plan. Es entdeckte die beiden Kirchen als fast einmalige Werte. Das, worauf die Bürgergemeinde immer stolz war, beeindruckte nun auch den Staat. Die Dokumente der alten Einheit von Christengemeinde und Bürgergemeinde sollten restauriert werden. Dies war für manchen Anlaß, der alten Zeit dieser Einheit nachzutrauern. (Einst gingen Bürgermeister und Pfarrer Arm in Arm durch die Straßen der Stadt). Aber nun war Verschiedenes zu lernen:

1. Die Einheit von Bürgergemeinde und Christengemeinde ist endgültig vorbei.
2. Es geht in erster Linie um guten Versammlungsraum.
3. Deshalb müssen die Beihilfen der Gesamtkirche und des Staates angenommen werden.
4. Aber auch an unseren Häusern muß deshalb einiges geschehen.
5. Auch unser Verhältnis zur kleinen römisch-katholischen Gemeinde muß überprüft werden.

Was die Häuser betrifft, hatte der GKR manchen Kummer mit seinem Vorsitzenden. Dieser ließ sich wenig von der sowieso laufenden Kirchenrestauration beeindrucken, sondern handelte schnell und manchmal auch ohne förmlichen Beschluß des GKR. Wenn die Kirchen aus dem 13. Jahrhundert das Zurückschauen nach den "Fleischtöpfen Ägyptens" begünstigten, so mußten s o f o r t die Häuser wohnlich gemacht werden, um dort den Weg in die Zukunft zu besprechen.

Im Verhältnis zur römisch-katholischen Kirchengemeinde ging es jahrelang um die Frage: können wir den Katholiken eine Kirche überlassen? Nach vielen Schwierigkeiten und einem Veto der Kirchenleitung (der Gemeindegemeinderat war zur Abgabe bereit) stellen wir heute die Frage: Wie ist das Verhältnis zur römisch-katholischen Kirche im umfassenden Sinne zu verstehen? Es geht ja wahrhaftig nicht nur um Gebäude! Um diese Frage beantworten zu können und einen Weg in die Zukunft zu finden, beschloß der GKR am 12.8.65 folgenden Brief an die Kirchenleitung: "Der GKR Treuenbrietzen stellt den Antrag an die ev. Kirchenleitung Berlin-Brandenburg, der

Kirchengemeinde Treuenbrietzen eine ev. Diasporagemeinde in der DDR als Partnergemeinde zu vermitteln. Der GKR Treuenbrietzen will im Gespräch mit dem GKR dieser Diasporagemeinde sein Verhältnis zur römisch-katholischen Kirche klären."

Am 31.10.65 wurde dann die Marienkirche nach fast 7-jähriger Bauzeit dem Gebrauch wieder übergeben. Die kleingewordene Christengemeinde hatte Geld gegeben und mit Hand angelegt. Wir hatten die alten Bauten benutzt, um an ihnen Neues zu bewahren: 3 ökumenische Aufbaulager hatten das Vorhandensein der Weltchristenheit für Treuenbrietzen dokumentiert. Finnische Brüder halfen "schippen" und finnische Gemeinden schenkten die Beleuchtung.

Aber eine Frage drängt sich auf: Wird der restaurierte "Kultbau", der die Demonstration (Prozession) in Predigt und Liturgie nahelegt, die Christen in Treuenbrietzen fähig sein lassen zum Gespräch? Nur die am Herrentag (Sonntag) im Kreis sitzende Gemeinde wird den Willen Gottes erkennen. Der Einsturz der finanziellen Autonomie, der am 5.7.57 und in den folgenden Jahren herauskam, muß durch eine andere "Autonomie" überwunden werden: durch die Fähigkeit, den Reichtum der Gaben des Geistes Gottes zu entdecken.

2. Israel und die Kirche (Der 1. Mai 1959):

Der Judenfriedhof in Treuenbrietzen wird "entdeckt". Eigentlich wurde Israel für die Kirche in Treuenbrietzen entdeckt, aber im Grunde noch viel mehr. - Meine ersten Gespräche mit Christen und Nicht-Christen galten der Erkundung des Kommens und Gehens der anderen Hälfte des Volkes Gottes. Dann las ich die Treuenbrietzener Chronik. Ich stellte fest: am 22.7.1356 kamen die ersten Juden als "Zinsjuden" des Bürgermeisters in die Stadt. Nach dem 9.11.1938 gingen die letzten zwei Familien als Prügelknaben, auch der Bürgermeister von Treuenbrietzen, ins Ausland. Vor und nach diesen Daten lag eine kaum zu erzählende Geschichte, die wir später einmal in einem Gemeindeseminar zu erzählen versuchten. - Vorerst war mir klar, was ich zu predigen hatte: unsere Angst und unser Haß können nur überwunden werden durch das Erkennen und Bekennen unserer Mitschuld und Mitverantwortung an der Katastrophe des europäischen Judentums. Die Botschaft "Fürchtet euch nicht" macht den Weg frei zum Gott Israels, dem Vater Jesu Christi. Diese Botschaft macht den Weg frei zum Eingeständnis unseres Versagens vor jedem Zeitgenossen, den Völkern und der jungen Generation. "Wo der Geist des Herrn ist, da ist Freiheit." Die Einsicht in die Mitverantwortung damals gibt den Blick frei für die Wirklichkeit heute, die wir Christen mit zu verantworten haben. Diese Einsicht macht bescheiden und sucht das Wohl des Mitmenschen im eigenen Volk im Möglichen und nicht im Unmöglichen. - So nur konnte die tief-sitzende Resignation, die durch die politische Entwicklung der Nachkriegszeit als Grundhaltung der christlichen Gemeinde entstanden war, überwunden werden. Die Ursache unserer Gegenwart mußte erkannt werden. Dazu diente der amerikanische Film "Das Urteil von Nürnberg", den wir am 26.4.1964 im Gemeindesaal sahen. Vielen von uns ist wohl damals die Einsicht

und das Bekenntnis geschenkt worden: mea culpa, meine Schuld! - dazu aber auch die Einsicht in die Beziehung der beiden Daten: 9.11.38 - 13.8.61, d.h. in die Beziehung zwischen unseren Fehlern und der Spaltung unseres Volkes. "Als die Synagogen brannten, wußte ich, daß ich meine Heimat verlieren würde", sagte mir vor einigen Jahren ein älterer Freund aus Ostpreußen. So ist die Oder-Neiße-Grenze und das Vorhandensein zweier deutscher Staaten eine Folge unserer Taten. Nur wenn unser Bewußtsein durchtränkt ist mit dem Wissen um diese Zusammenhänge, werden wir den Weg in die Zukunft finden. So versuchten wir es uns klar zu machen. - Eine Reihe von Predigten zum Thema: "Israel und wir" um den 1.9.1963 und ein Seminar im Winter 1964/1965 zum gleichen Thema sollten die Sache nach der aktuellen und der historischen Seite hin weiterführen. - Im Bereich der politischen Gemeinde hatte dieser unser Erkenntnisweg viele Folgen, u.a.

1. Wir konnten deutlich machen, warum wir mitdenken und mitarbeiten beim gesellschaftlichen Aufbau: Wir hoffen für unser Volk, für das es eigentlich nichts mehr zu hoffen gibt.
2. Das Gespräch mit allen Funktionären des Staatsapparates bekam von daher seine Substanz.
3. Zustimmungen und Ablehnung erhielten ihren Hintergrund.
4. Es sind jetzt Mittel vorhanden für die Restauration des jüdischen Friedhofs in Treuenbrietzen.

Wer das Datum der "Entdeckung" des jüdischen Friedhofs in seine Erinnerung aufnimmt, der wird verstehen, warum wir in den letzten Jahren unseren Weg als Gemeinde so gegangen sind, wie wir ihn gegangen sind.

3. Die Versammlung der Christen (Der 25. September 1960):

An diesem Tage wurde die erste Lesepredigt in der Filialgemeinde Niebel von einem Mann gehalten, der weder alter Lehrer noch Kantor war. Er war Tischler. Im Laufe der Zeit traten weitere vier Männer aus Treuenbrietzen an seine Seite. Abwechselnd mit den Pfarrern taten sie den Predigtdienst. Auch in der Stadtgemeinde selbst wurden bald regelmäßig Lesepredigten gehalten. - Die Frage tauchte auf: Warum das? Wollen die Pfarrer sich vor der Arbeit drücken? - Begründet haben wir diese Sache nicht zuerst mit dem Pfarrermangel und der immer größer werdenden Anzahl der Predigtstätten, denn oftmals saß ja nun der Pfarrer unter der Kanzel, wenn ein Gemeindeglied predigte. Unsere Antwort war die: Hier soll deutlich werden, daß nicht nur der Theologe für die Verkündigung des Evangeliums verantwortlich ist. Auch die Lesepredigt ist Plattform für die Einübung geistlicher Gaben. Wir kommen schon 50 Jahre zu spät. Wo das Monopol des Pfarrers beim Dienst am Wort endet, da leidet die Gemeinde keine Not. Es geht jetzt um keine Notlösung, sondern um Arbeitsteilung und Gabenentdeckung. - Wir lasen das 12. Kapitel des Römerbriefes. Gott hat Gaben gegeben. Wo wirken sie sich bei der Versammlung und in der Sendung der Gemeinde aus? Wir wollten mit der Lesepredigt einen Anfang machen. Warum sollte nur der Gesang und das Gebet Ausdruck der Mündigkeit der Christen in der Versammlung sein? -

Durch diese Arbeit am Gottesdienst ist einigen von uns klar geworden, daß wir eigentlich über die gehörte Predigt sprechen müßten. Aber wir haben es in Treuenbrietzen nicht regelmäßig getan. Die großen Kirchen verführten uns dazu, nach dem Gottesdienst jeden mit seinem Eindruck selbst fertig werden zu lassen. Anders war es im Wohnwagen der Gossner-Mission in Frohnsdorf. Dort wurde die Predigt oftmals durch Fragen oder Aussagen der Hörer unterbrochen. Nach der Predigt begann meistens das Gespräch.

So konnten wir eine Erfahrung des Dorfes, die Lesepredigt, in Treuenbrietzen fruchtbar machen. Die Erfahrung der Siedlung, das gemeinsame Fragen nach dem Willen Gottes während oder nach der Predigt, noch nicht. Dieser Mangel hat sich ausgewirkt. Mancher, der nicht von Herzen "Amen" sagen konnte, weil er nicht verstanden hatte, nicht zustimmen konnte, auch Gottes Willen nicht erkennen konnte, ist nicht zu Wort gekommen. Hier liegt wohl eine Aufgabe für die Zukunft.

4. Die junge Generation (Der 7. Juli 1961):

Der Gemeindegemeinderat faßt einen folgenreichen Beschluß. Es ist der Beschluß, das Abendmahl radikal in den Mittelpunkt des Konfirmationsgottesdienstes zu stellen und Jugendliche erst mit dem vollendeten 16. Lebensjahr zum Abendmahl zuzulassen. Dazu kam, daß drei Termine für den ersten Abendmahlsgang der Konfirmanden angeboten wurden: Rogate, Erntedankfest und erster Advent.

Wer waren die Kirchenältesten, die diesen Beschluß faßten? Es waren Frauen und Männer, die von einer unwandelbaren Treue zu ihrer Kirche erfüllt waren, die aber auch von einer tiefen Sorge erfüllt, ja erschüttert waren: Sie hatten einen entscheidenden Moment der Gemeindegeschichte erlebt, der sich in folgenden Zahlen kundtut: Bis zum Jahre 1958 hatte die Gemeinde jährlich 120 Konfirmanden, nach diesem Zeitpunkt jährlich durchschnittlich 20 Konfirmanden! Sie wußten um die Problematik der Konfirmation. Und so verschlossen sie sich den Erklärungen ihres Pfarrers nicht:

1. Wir können von den Konfirmanden kein Gelübde mehr verlangen. Gerade die Jugendweihe zeigt die Fragwürdigkeit dieses Unternehmens besonders im Kindesalter.
2. Wir müssen das Abendmahl befreien von der Überwucherung durch die "Einsegnung". Wer das Abendmahl mitfeiert und Gottes Wort hört, bestätigt seine Taufe.
3. Wir müssen wegkommen von dem förmlichen Gegenüber zur Jugendweihe. Nur die Erkenntnis des Wortes Gottes bei Eltern und Kindern schafft Klarheit über den eigenen Weg.
4. Wir dürfen keine neue absolute Ordnung schaffen, sondern den ersten Schritt tun zu einer beweglichen Abendmahlspraxis. Nicht das Alter entscheidet letztlich, sondern der Wunsch, an Gottes Tisch zu treten.

Eine Gemeindeversammlung mit einem Mitglied des Konsistoriums legte diese Gedanken dar und eröffnete das Gespräch. Die meisten Folgen hatte dieser Beschluß für die Kinder- und Jugendarbeit.

1. Für die Kinderarbeit fand sich eine Gruppe von Müttern und Vätern, Mädchen und Jungen. Ihr Übungsfeld wurde die Kinderstunde am Sonntag. Ihr Ziel ist die Vorbereitung auf die katechetische Aufgabe in Zukunft. Der Mangel an ausgebildeten Katecheten wirkt sich aus. Die Kirchengemeinde Treuenbrietzen wird Kräfte aus sich heraussetzen müssen, um die Kinder unterrichten zu können.
2. Die Jugendgruppen wuchsen. Es steht die Frage, wer sie führen kann.
3. Die Pfarrer bemühten sich um eine neue Methodik und eine bessere Vorbereitung des Konfirmandenunterrichtes.
4. Das Gespräch mit der Schule über die Probleme unserer Kinder und der Jugend erhielt eine neue Qualität. Wir kämpfen nicht mehr um Selbsterhaltung, sondern um eine bessere Gerechtigkeit für die junge Generation.

Ich erinnere an die Gemeindeversammlungen zum Thema "Fünf Generationen in einer Gemeinde. Wie soll das gutgehen?". Diese Versammlungen bemühten sich darum, den Erwachsenen das "Begleiten" der Jugend möglich zu machen, der Jugend aber ihren Hintergrund zu zeigen.

Es würde j e d e s Gemeindeglied bekannt mit der enormen Aufgabe des Begleitens, nachdem j e d e s Gemeindeglied zu spüren bekommen hatte, welche Folgen es hatte, die Jugend der Kirche ins Leben zu "entlassen". Muß ich weiter ausführen, was vor uns steht?

5. Politische Diakonie (Der 26. Juli 1961):

Kirchenpräsident Dr. Martin Niemöller besucht Treuenbrietzen. Vor dem Vortrag "Christ und Krieg" in der Nikolaikirche gibt eine Gemeindeversammlung die Möglichkeit zum Gespräch. Die Wellen gehen hoch. - Eine Teilreaktion nach allem: "Wenn Bischof Dibelius gekommen wäre, dann hätten wir unser Geschäft zugemacht und wären in die Kirche gekommen." - Auf dem Rathaus im Gespräch mit dem Bürgermeister sagt Martin Niemöller: "Ich hoffe, daß eines Tages die Kirche nicht mehr antikommunistisch, der Sozialismus nicht mehr atheistisch sein werden." - Das, was Niemöller an diesem Tage in der Kirche und auf dem Rathaus gesagt hat, hat sich ausgewirkt. Es hat auch seine Vorgeschichte. Zu der Vorgeschichte gehören u.a. das Wort des Reichsbruderrates zum politischen Weg unseres Volkes aus dem Jahre 1947 und die Erklärung der kirchlichen Bruderschaften zum Thema der Atombewaffnung von 1958. Das eine Wort würdigt u.a. den Marxismus als eine Größe, an der die Kirche ihre Aufgaben für die Menschheit neu lernen kann. Das andere Wort sagt ein kompromißloses Nein zur atomaren Bewaffnung. So waren denn die Auswirkungen des Niemöllerbesuches einerseits ein gutes Verhältnis zur politischen Gemeinde, andererseits das Nein einiger wehrpflichtiger Gemeindeglieder zum Waffendienst.

Später beschäftigte uns immer wieder die Problematik der modernen Gesellschaft. Zwei Tagungen mit der Ev. Akademie unter den Themen "Die Kunst miteinander zu leben" und "Zukunft heißt Zusammenleben" halfen uns dazu. Zwei Ost-West-Tagungen der Gossner-Mission und Besuche von Mitarbeitern der Christlichen Friedenskonferenz unterrichteten Interessierte über mögliche Wege und Gedanken zur Gewinnung des Friedens in Europa und der Welt. Dem dienten auch zum Teil die Reisen der Pfarrer und anderer Gemeindeglieder in die CSSR, nach Ungarn und in die Bundesrepublik. Ein gewisser Höhepunkt dieser Bemühungen war die Reise von drei Mitgliedern des Gemeindegemeinderates in die Württemberger Kirchengemeinde Schwenningen im Oktober 1965. Als Grundlage für die Gespräche mit westdeutschen Brüdern und ökumenischen Freunden hatten wir uns die Ergebnisse der Deutschlandkommission der CFK zu eigen gemacht:

Geboten ist:

1. Das Bekenntnis der Schuld im Blick auf unsere Vergangenheit.
2. Die Überwindung der Angst vor dem Kommunismus.

Geboten ist:

3. Die Anerkennung der Oder-Neiße-Grenze.
4. Das Bemühen um eine Friedensregelung in Europa im Sinne des Rapacki-Eden-Planes, ausgehend von der Existenz zweier deutscher Staaten.

Die Versöhnung, die in Jesus Christus geschehen ist, nötigt uns nicht nur zum individuellen Nein zum Waffendienst, sondern zum Bemühen darum, daß andere, die Waffen tragen, sie nicht einsetzen müssen. Es muß uns also auch um eine Friedensordnung unter den Völkern gehen.

In der Kommune Treuenbrietzen haben die Pfarrer und einige andere Gemeindeglieder versucht, in Schulen und Einwohnerversammlungen durch Zustimmung und Kritik zu sagen, wie das Zusammenleben der Menschen in Zukunft möglich bleiben könnte. Wir wollten damit der christlichen Gemeinde zeigen, daß unsere Hoffnung eine Hoffnung für alle Menschen ist. Den Nichtchristen aber wollten wir so die Fürsorge Gottes bezeugen. - Das Gespräch von ca. 30 Gemeindegliedern mit einem Richter über den Entwurf des neuen Familiengesetzes am 29.7.1965 zeigte an, was es heißt, auch als kleine Gemeinde nicht Sekte, sondern Kirche zu sein. Familie, Beruf und Öffentlichkeit sind und bleiben die Bereiche, in denen Gott für seine Geschöpfe sorgt. Christen und Nichtchristen sind seine Werkzeuge.

6. Das Geld - eine Antwort der Gemeinde (Der 25. März 1962):

Eine Ältestentagung berät über das Geld in der Kirchengemeinde. Diese Tagung war sehr bewegt. Zwei Konzeptionen wurden vorgetragen: Einmal ging es um die Sicherung des Bestandes der Kirche, indem exakt aufgeschlüsselt wurde, wieviel jedes Gemeindeglied zahlen müßte, wenn die Kirche allen ihren Verpflichtungen weiter nachkommen soll. Dies geschah unter der Voraussetzung, daß alle Gemeindeglieder vom Evangelium erreicht würden. Das andere Mal ging es um die Wahrung des Evangeliums als Geschenk und Angebot, dem gegenüber z.B. das Geld nur Antwort und Gegengabe sein kann. Wer aber gibt so sein Geld als Kirchensteuer? Hier gerade wurde von der Voraussetzung ausgegangen, daß die meisten Menschen nicht vom Evangelium erreicht werden und das Geld dies gerade auch verhindert. -

Wir Treuenbrietzener, ein Kirchenältester und ich, vertraten die zweite Ansicht. Sie entbehrte nicht der Nüchternheit. Wir hatten den Schrumpfs- und den Wachstumsprozeß unserer Gemeinde miteinander in Beziehung gesetzt. In diesem Zusammenhang der Veränderungen fragten wir nach der Rolle des Geldes. Wir rechneten die Sache genau durch und kamen zu dem Ergebnis: Mit der Selbstveranlagung der Kirchensteuer durch die Gemeindeglieder muß begonnen werden, wenn nicht für alle Registrierten, so doch schon vorläufig für alle, die mitmachen wollen. Die Landeskirchliche Gemeinschaft diene als Modell. In erster Linie ging es uns um die Fragen, wie können die Gaben Gottes von dem Eindruck befreit werden, als seien sie käuflich? Wie können die Menschen loskommen von dieser e i n z i g e n Bindung an die Kirche, die ihnen doch den Weg zur Güte und Freundlichkeit Gottes verbaut?

In anderer Form traten hier unerledigte Fragen an uns heran, die schon die Bekenntnissynode 1935 in Dahlem bewegten. Damals wurde der Satz bekannt: Gottes Wort ist nicht gebunden. Heute fragen wir uns: kommt eigentlich die Predigt des Evangeliums gegen die Predigt des Geldes auf? - Wir sehen, daß die Dinge noch tiefer durchdacht werden mußten. Dazu dienten einige Sitzungen des GKR und Umfragen in der Siedlung Frohnsdorf. Die Frage, die jedem registrierten ev. Christen in Frohnsdorf vorgelegt wurde, lautete: Nach der Bibel sollen wir unser Geld willig und nicht aus Zwang geben. Würden Sie in Zukunft die Höhe Ihrer Kirchensteuer lieber selbst festsetzen? Ja oder nein?

Wenn alle Beteiligten zustimmen, sollte in Frohnsdorf die ganze Gemeinde auf Selbstveranlagung der Kirchensteuer umgestellt werden. - In Treuenbrietzen veranlagten ca. 40 Familien ihre Kirchensteuer selbst. - In der Gesamtgemeinde zahlt faktisch nur noch jeder 2. Verdienender die Kirchensteuer.

Bei der Praktizierung und dem Durchdenken dieses Fragenkomplexes wurde deutlich, daß die christliche Gemeinde auch für die da sein muß, die weniger als bisher oder nichts zahlen. Das Geld kann eben nicht Bedingung sein z.B. für die Unterbringung der Kinder oder die sog. Amtshandlungen der Kirche. Hier muß sich bewähren, daß Gottes Gaben nicht käuflich sind.

7. Das diakonische Amt Jesu Christi (Der 6. September 1962):

Bruder Helmut Lüdecke kommt nach Treuenbrietzen. Damit tritt eine Herausforderung an die Gemeinde heran, die alles bisher Gesagte in den Schatten stellt.

Auch dieses Datum hat eine Vorgeschichte: Im Sommer 1961 kamen 4 junge Leute, 3 Theologen nach dem 1. Examen und eine ehemalige Lehrerin, nach Treuenbrietzen, um in verschiedenen Betrieben zu arbeiten und der Gemeinde zu helfen. Sie übernahmen für ca. 1 Jahr verschiedene Gemeindedienste, da die Gemeinde an Stelle von 3 Pfarrern nur noch einen hatte. Sie bildeten mit dem Pfarrerehepaar zusammen eine sogen. Dienstgruppe oder ein Team. Die Gruppe bemühte sich um engere Lebensgemeinschaft, als das gewöhnlich in einer Kirchengemeinde der Fall ist. Sie setzte sich zwei Aufgaben:

1. Anregung zu geben für die sogen. Strukturveränderung der Gemeinde,
2. Möglichkeiten zu finden für den Dienst des Christen in der Gesellschaft.

Beides waren Dinge, die zwar schon geschahen: Der GKR veränderte die Konfirmations- und Abendmahlordnung: Gemeindeglieder arbeiteten überall in der Öffentlichkeit. Aber nun kam der entscheidende Punkt: Wer erhob ins Bewußtsein, was hier und da bestand und trieb es voran? Die Predigt konnte das nur im begrenzten Maße leisten, da sie eigentümlicherweise nicht in Beziehung gesetzt wurde zur Lebenspraxis, obwohl manche Predigt lebensbezogen war. Eine Gemeinde, die sich in ihren Lebensformen "wohlfühlte" und alle außerkirchlichen Erscheinungen und den atheistischen Menschen darin als bedrohlich empfand, überhörte jeden Satz der Predigt, der das Wort "Tut Buße, denn das Himmelreich ist nahe herbeigekommen" auf eben diese Gemeinde selbst bezog. Nur eine Gruppe von Menschen, die in der Freiheit des Evangeliums Schritte tat, konnte die ganze Gemeinde zu gleichem Denken und Tun herausfordern. Die "Dienstgruppe" hatte damit eine "Leitungsfunktion", die auf Zeit evtl. sogar zu Konflikten mit dem GKR und anderen Gemeindegruppen führen konnte; aber eine "Leitungsfunktion" nicht in kirchenrechtlichem Sinne, sondern in prophetisch-diakonischem Sinne, vergleichbar mit der vortreibenden "Funktion" des Pietismus in der evangelischen oder der Bewegung der Arbeiterpriester in der römisch-katholischen Kirche. Es entstand also die Frage, wie die Gesamtgemeinde diese Herausforderung beantworten würde.

Innerhalb der "Dienstgruppe" gab es vorerst folgende Aufgaben:

1. Das "Verkraften" bestimmter persönlicher Dinge, die sich für jeden aus der neuen Aufgabenstellung ergaben.
2. Das Studium von Literatur.
3. Das gemeinsame Fürbittengebet, das in anderen Gruppen nicht möglich war.

4. Das Gespräch über Fragen, die in anderen Gemeindegruppen, z.B. im GKR noch tabu waren, u.a.:

- a) das Generationsproblem in der Gemeinde
- b) das Problem der sozialen Schichtung in der Gemeinde
- c) die Frage nach gesellschaftlicher und politischer Mitarbeit des Christen heute
- d) die Probleme des Kirchensteuersystems
- e) das Fragen nach der Geschichte der Kirche im Sinne ihres Versagens und dessen Auswirkungen bis heute
- f) die Frage der prägenden Kraft unserer Gottesdienste in romanischen Kirchen im positiven u n d n e g a t i v e n Sinne
- g) die Frage nach der Rolle der Bekennenden Kirche im eigenen Kirchenkreis.

Zwei dieser Punkte möchte ich näher erläutern und erklären, warum sie, eigentlich bis zur Stunde, nicht öffentlich diskutiert wurden:

Das Problem der sozialen Schichtung. Unsere Kirchengemeinde lebt in einer Gesellschaft, in der die alten Klassen verschwinden, in der aber zum Teil neue Bevölkerungsschichten sich abzeichnen, z.B. eine mehr durch die Praxis, eine andere mehr durch die wissenschaftliche "Weltanschauung" geprägte. Während nun die neuen Schichten in der Kirchengemeinde noch kaum in Blick gekommen sind, ist das alte Problem der sozialen Klassen noch gar nicht überwunden. Es ist nur überlagert oder in anderer Form da. Und zwar ist es in einem ganz speziellen Sinne in der Kirchengemeinde da: In den Köpfen der Menschen! In die Kirche darf jeder gehen. Aber wer darf die Kirche leiten? Wer kann und darf im GKR sein? Das soziale Problem ist meiner Ansicht nach heute in der Kirchengemeinde besonders als Problem des GKR da. - Seit Bestehen von Treuenbrietzen bis zum Jahre 1945 hat das Stadtbürgertum die Kirchengemeinde absolut beherrscht. Der besitzende Stadtbürger war Leitbild des Menschen im bürgerlichen und kirchlichen Leben. Er führte z.B. das P r i n z i p des Sparens in die Kirchengemeinde ein. Er war der bewußte Träger der Einheit von Christengemeinde und Bürgergemeinde. Und obwohl nun nach 1945 das personelle Bild im GKR anders wurde, überlieferte doch der alte Typ des Stadtbürgers im GKR sein Bewußtsein den neuen Personen als nachzustrebendes Modell. Innerhalb und außerhalb der Gemeinde und bei allen Schichten der Bevölkerung ist zu spüren, daß man eigentlich nur den alten guten Typ des Kirchenältesten für möglich hält. Der zugezogene Arbeiter kann die Gemeinde nicht leiten. - Bis heute wird im GKR auf dieses Thema mit Empfindlichkeit auf beiden Seiten und dem gelegentlichen Angebot des Rücktrittes reagiert. Das beste Zeichen dafür, daß die Sache nicht erledigt ist. Die Predigt des Evangeliums ist hier nicht wirksam geworden. Sie kann die Unterschiede nicht abschaffen, aber bewußt machen und so überwinden. Eine Zukunftsaufgabe, die bewältigt werden muß, bevor die "neuen" Menschen der "neuen" Gesellschaft in der Gemeinde auftauchen! - Wie angedeutet, hat sich der GKR seit 1945 sehr verändert. Besonders die

beiden Ältestenwahlen 1962 und 1965 haben einen anderen Typ des Kirchenältesten aufkommen lassen. Diese Wahlen hatten die stärkste Wahlbeteiligung seit 1945. Die Gemeinde empfand, was vor sich ging. Nach dem Tiefpunkt der Jahre 1958/1959 mußte eine neue Mannschaft gewählt werden. Zur Wahl im Jahre 1959 wurden kaum Kandidaten gefunden. Jetzt waren sie plötzlich in genügender Anzahl da. Woher kamen sie? Sie kamen besonders aus den Siedlungen bzw. "Vorwerken" der alten Bürgerstadt.

Die Erfahrenen und die Unerfahrenen werden nun miteinander arbeiten müssen. Die Unerfahrenen mit ihrer Sprache und ihren Vorstellungen werden sich Vertrauen erringen müssen. Die Erfahrenen werden das überliefern müssen, was sie haben. Das wird aber nur gelingen, wenn alle das Evangelium als die Erlaubnis nehmen, vor Gott und den Brüdern und Schwestern auszusprechen, was ein jeder denkt. Diese Zeilen möchten dazu helfen, daß am Ende bei b e w u ß t e r Verschiedenheit am e i n e n Werk gearbeitet wird.

Diese Problematik konnte also nur im Team in Ruhe und unter Gebet besprochen werden.

Ein anderes Tabu bestand im Thema "Bekennende Kirche", und zwar konkret in Treuenbrietzen und im Kirchenkreis. Der Inspirator der BK in unserer Gegend war Professor D. Heinrich Vogel. Als Pfarrer in Dobbrickow hatte er in den dreißiger Jahren die Bekenntnisgemeinden unseres Kreises, Schlalach und Wittbrietzen, mit beeinflußt. Während des Krieges war Heinrich Vogel in Treuenbrietzen "untergetaucht". Einige lernten ihn kennen. Der Vikar Winfried Mächler von Schlalach, heute Pfarrer der Dietrich-Bonhoeffer-Gemeinde in London, saß 1942 in Treuenbrietzen in Untersuchungshaft. Von Mächler erfuhr die Gemeinde erst in den sechziger Jahren. Der Weg Heinrich Vogels ist nach 1945 den meisten Treuenbrietzenern, die ihn kannten, immer unverständlich geblieben. Schon sein "Drücken vor dem Wehrdienst" vor 1945 erregte Kopfschütteln, erst recht nun das, was er nach 1945 tat. Niemals ist der Versuch unternommen worden, die Dinge zu klären. Kirchenälteste der Gemeinden Schlalach und Wittbrietzen, bis zur Stunde oder bis vor kurzem in Kreissynode oder KKR tätig, haben, soweit ich bemerken konnte, ihre Erfahrungen von damals nie auswerten und ihre Fragen von heute an Heinrich Vogel nie öffentlich stellen können. Der Weg Heinrich Vogels nach 1945 zusammen mit dem Interesse der älteren Treuenbrietzen-Pfarrer, die Gemeinde über die Vergangenheit im Unklaren zu lassen, haben es bewirkt, daß die Berufung auf Erfahrungen der BK bei "Neuanfängen" in Treuenbrietzen kaum möglich war. - Im Team mußten wir uns Gedanken darüber machen und den geistlichen Schaden "errechnen", der entstanden war. Was sollten wir tun? Es ist eben sehr schwer, die Bibel ohne die Tradition der Väter oder gar gegen sie auslegen zu müssen. Sollten denn die Pfarrer, die jahrzehntelang in Treuenbrietzen gewesen waren, nicht Recht gehabt haben? Sollten denn die Verantwortlichen im Kirchenkreis die Dinge nicht durchschauen oder gar Angst haben vor der Vergangenheit?

In vieler Beziehung konnten Tabus durchbrochen werden. Ich erzählte es schon: durch die Lesepredigt, in der Geldfrage, beim Generationsproblem. Die "Dienstgruppe" machte diese Anfänge möglich.

Hier nahmen Gemeindeglieder und Kirchenälteste Anregungen auf: Der Mitarbeiterkreis für die Kinderstunde trat zusammen, Erwachsene und Jugendliche bereiteten Gottesdienste vor. Ab und zu wurde vor der Gemeindeversammlung erklärt, wie es gemeint sei. Am Ende seiner Tätigkeit in Treuenbrietzen gab Bruder Hartmut Krienke seinen Erfahrungsbericht. Der Tenor dieses Berichtes war: Ich bin dankbar, ein Stück des praktischen Lebens kennengelernt zu haben. Wir alle sind an unsere Mitmenschen gewiesen. (Mission).

Die jungen Leute waren zum Teil bewundert worden. Es konnte auf alle Fälle nichts schaden, besonders für junge Theologen, sich den Wind etwas um die Nase wehen zu lassen. - Dann kam am 6.9.62 der "Pfarrer im Wartestand" Helmut Lüdecke nach Treuenbrietzen.

Er war 10 Jahre lang Pfarrer gewesen, davon 3 Jahre in unserem Kirchenkreis. Nun arbeitete er als Schlosser in einem Fahrzeugbetrieb. Es stand sofort die Frage auf: Warum tut e r das? Bei den jungen Leuten konnte man sich wenigstens noch d e n k e n, warum sie es taten, obwohl man ihre Erklärungen weithin nicht verstand. Bei Helmut Lüdecke konnten die meisten sich nun auch nicht mehr denken und selbst zurechtlegen, warum er das Pfarramt verlassen hatte, gerade weil er sich mitten in die Aufgaben der Gemeinde stellt, soweit es seine Zeit erlaubte. - Alles Nichtverstehen und alle Mißverständnisse bis heute sind darauf zurückzuführen, daß der Gedanke und die Wirklichkeit der Buße nicht das erste "Mittel der Verständigung" waren.

H. Lüdecke legte sich mit Recht bewußte Zurückhaltung auf, wenn es um Aussagen über Sinn und Ziel seines Unternehmens ging. Seine Grunderfahrung war die Last und die Wirkungslosigkeit der Predigt. Es ging nun um die Hoffnung auf neue Erfahrungen. Diese Hoffnung konnte sich nicht festlegen durch bestimmte Wünsche der um den Bestand der Kirche Besorgten.

Die Wünsche, und damit Auslegungen, der Schritte von Helmut Lüdecke und der Absichten der "Dienstgruppe" waren:

1. Die Bekehrung "außenstehender" Menschen.
2. Der Brückenschlag zwischen Kirche und Arbeiterschaft.
3. Das Hereinholen von Arbeitskollegen in den Gottesdienst.

All das wurde unter "Mission" verstanden, von uns aber abgelehnt. Nun ging es an die schwere Aufgabe der Erklärung, was denn unsere "Hoffnung" sei. Diese Aufgabe ist bis zur Stunde nicht erfüllt. Eine Predigt von H. Lüdecke, die die Hoffnung auf das Heil und das Wohl aller Menschen avisierte, wurde im GKR heftig diskutiert. - Meines Erachtens wird der Weg, den wir alle gehen, zu einem gemeinsamen Erkenntnisweg, wenn der Gedanke der "Umkehr von unseren falschen und bösen Wegen" uns beherrscht. Wir als Kirche sind falsche und böse Wege gegangen. Deshalb sind "Schritte der Buße" nötig. Deshalb wird gerade der "Amtsträger" der Kirche alles zu überprüfen haben, was er bisher getan und mitverantwortet hat. Eine Weise dieses "Überprüfens" ist das Zugesehellen zu denen, für die es nach Meinung der christlichen Gemeinde nur Rettung gibt, wenn sie Buße tun. Wie aber, wenn dabei entdeckt wird, daß die "organisierte Unbußfertigkeit" (Oskar Hammelsbeck) der Kirche der Anlaß ist für das Unheil des

Menschen und die bösen Verhältnisse der Welt? Kann da nicht der Gedanke aufkommen, daß Gottes Treue gerade denen gilt, die nicht zur Kirche halten?

Nachdem solche Gedanken aufgekommen waren, war klar, daß im Team "studiert" werden mußte. (Die Gruppe bestand jetzt aus den beiden Pfarrer-ehepaaren Richter und Jacob, dem Ehepaar Lüdenke und der ehemaligen Kirchenmusikerin und jetzigen Arztsekretärin Frl. Ursula Hoebener).

Es kam zu folgenden Arbeitsgängen:

1. Auslegung der Texte über Jesus, Pharisäer und Zöllner, besonders nach dem Matthäusevangelium.
2. Studien zur Theologie des AT und der Geschichte Israels mit der Frage: Wozu ist Israel erwählt?
3. Vorbereitung des Israels-Seminars.
4. Überlegungen zur gesellschaftlichen Mitverantwortung, die dann auch zu einzelnen Schritten führten, z.B. Einsatz bei der Volkssolidarität, Vor- und Nachbereitung öffentlicher Reden und Wohnerversammlungen.

Die Konzentration auf bestimmte Inhalte des biblischen Zeugnisses und das weitere Vertiefen in die Situation der Menschen innerhalb und außerhalb der Kirchengemeinde bedeutete viel für die beiden Gemeindepfarrer. Wenn im Moment auch viele Fragen, die in der "Dienstgruppe" und in der Gemeinde gestellt wurden, nicht beantwortet werden konnten, so konnten die Gemeindepfarrer doch praktizieren, was in unserer Kirche in solchen Situationen Ausnahme ist: Jeder wurde nach seinen Gaben eingesetzt. An bestimmten Stellen wurde gemeinsam gehandelt. Der GKR hatte der Aufhebung der Pfarrbezirke zugestimmt. Jeder tat den Dienst, der ihm angetragen wurde oder wo er "hingehörte".

Eine gemeinsame Aufgabe wurde der Konfirmandenunterricht. Eine direkte Frucht der Überlegungen in der "Gruppe" war ein Stoffplanentwurf für diesen Unterricht. Die Einübung der Gemeinsamkeit in der "Dienstgruppe" konnte in den Unterrichtsstunden fortgesetzt werden. Beide Pfarrer waren in der Konfirmandengruppe von ca. 30 Kindern anwesend. Einer leitete ein, der andere regte das Gespräch an. Gruppenarbeit, Berichte von Sprechern und bescheidene Diskussionen im Plenum wurden möglich. Manchmal war ein Mitglied des GKR oder des Beirates dabei. Die Kinder liebten diese Methodik des Unterrichtes. Diese Methodik beruhte auf dem Einverständnis zweier Pfarrbrüder, das sie in der "Dienstgruppe" und im Nachdenken über die Probleme der "Welt" gelernt hatten. Wo kann dieses Einverständnis sonst eingeübt werden? Auf dem Predigerseminar oder in der Gemeinde? - In Treuenbrietzen habe ich gelernt, daß dort, wo mehrere Pfarrer in einer Gemeinde arbeiten, Kräfte aus der Gemeinde selbst - bewußt und unbewußt - Unfrieden zwischen die Pfarrer bringen. Darüber sollte sich besonders der GKR im klaren sein. Verkraftet werden aber können diese Dinge nur in der "Dienstgruppe", die offen und ohne Komplexe miteinander redet.

Das Gespräch über Texte des Matthäusevangeliums wirkte sich besonders in der Predigt aus. Es brachte uns auch in der Erkenntnis dessen voran, was heute "Mission" sein könnte. Ein Beispiel: Matth. 28, 18-20 war immer eine klassische Stelle für das Verständnis von Mission. Was heißt nun aber dieses "Gehet hin" heute? In Matth. 28 ist klar, daß der Schritt von Israel zu den Völkern die Sendung der Apostel war. Diesem Schritt aber entspricht im Aufriß des ganzen Matth.-Evang. der andere Schritt: Jesus geht von seinem Volk zu denen, die Nicht-Volk sind innerhalb Israels. Er tut den Schritt von den Gesetzestreuen zu den Sündern und Zöllnern. Seine "Mission" ist die Tischgemeinschaft mit diesen Leuten und die Antwort an die Murrenden: Die Starken bedürfen des Arztes nicht, sondern die Kranken. Jesus überschreitet den Zaun des Gesetzes, der das Volk Gottes vor Auflösung bewahrt. Matth. 8, 9-12 ist somit der Schlüsseltext zum Vorverständnis von Weltmission und Mission heute. Es geht nicht um Bekehrung oder Christianisierung, sondern um Tischgemeinschaft, d.h. Lebensgemeinschaft der Christen mit den Nichtchristen. Was Gott in seiner Freiheit daraus macht, ist seine Sache. Wir sollten uns überraschen lassen. Offenheit gegenüber der Zukunft und nicht Kanalisierung ist geboten. Tischgemeinschaft (Matth. 8) ist die Vorbedingung für alle Lehre (Matth. 28). Lehre kann heute nur bei Antwort auf Fragen sein, nicht aber "Belehrung".

Die Kirche hat lange genug das Volk erzogen. - Die Bergpredigt ist nicht ein neuer Zaun um eine sich neu bildende Gemeinde, sondern Anlaß zum Bußbekenntnis "Meine Schuld!" Damit ist die Begründung neuer Tischgemeinschaft zwischen Christen und Nichtchristen. Wo aber neue Zäune entstehen, weil das Gesetz unser Leben beherrscht (Ordnung und Schutz müssen sein), da sind sie wieder zu überschreiten in der Kraft des Evangeliums vom Sünder- und Weltheiland.

So versuchten wir im Hören auf diese Texte unsere Situation zu begreifen und zwar:

1. als Kirche, die in die Situation Israels gekommen ist: Diaspora in fremder Umwelt, Zug zur Isolation und
2. als Kirche, die das Matth.-Evang., das zuerst an die Synagoge gerichtet war, zum kirchlichen Evangelium gemacht hat: Die Kirche muß sich also in der Gestalt Israels stehen.

Ergebnis: Wir sind die Phariseer heute. Folgen wir Jesus zu den Zöllnern, um mit ihnen zu leben und zu bekennen: Wir sind wie ihr!?

Helmut Lüdecke hat bis heute keine greifbaren Ergebnisse "vorweisen" können. Wir gemeinsam haben uns auf die geschilderten Aufgaben konzentriert. Haben wir damit die Gemeinde enttäuscht? Oder haben wir sie damit aufs Neue herausgefordert, so wie in den vergangenen Jahren die "praktischen", so in Zukunft mit uns die "theoretischen" Fragen zu durchdenken parallel zur Praxis?

Es besteht der Wunsch nach einem Seminar über die Geschichte der Kirche im 20. Jahrhundert. Mitglieder des GKR wünschen Bibelarbeit. Gute Antworten auf die Herausforderungen der "Dienstgruppe!"

8. Das ganze Evangelium mit der ganzen Kirche für die ganze Welt (Der 27. Januar 1963):

Prof. Dr. Elemér Kocsis aus Debrecen (Ungarn) hält als Mitarbeiter

der Christlichen Friedenskonferenz die Predigt. Er ist einer von vielen Besuchern der Kirchengemeinde Treuenbrietzen. Ständige Partner wurden Brüder aus Finnland und Ungarn. In Predigten, Vorträgen und Gesprächsgruppen lernte die Gemeinde sie kennen. Joel Lakra und Dr. Marshallan Bage, die Präsidenten der Gossner Kirche in Indien, Pf. Thurneysen und seine Freunde vom Christlichen Friedensdienst aus der Schweiz, Brüder aus der Gemeinschaft von Agape in Italien, Pf. Horst Symanowski aus Westdeutschland und viele einzelne Gäste aus der CSSR und Dänemark, Kuba und den USA, Ghana, Indonesien und Tansania.

Referent auf einer Akademietagung war Prof. Yoder, USA und auf einem Gemeindegottesdienst Prof. Dr. Walter Neidhart, Basel. So hat die kleine Gemeinde ihre Verantwortung fürs Ganze in den Blick bekommen. Das Wort Ökumene blieb kein kirchliches Schlagwort. Filial- und Nachbargemeinden haben mit gehört und gesehen.

Es wurde manchem klar: Wenn wir an unserem Ort Hoffnung haben, so leben viele in anderen Kirchen davon. Wir aber sind nicht allein in den "Geburtswehen" einer neuen Gemeinde. Auch andere ringen um die Erneuerung ihrer Kirche.

9. Die Schwachheit der Gemeinde

Vieles mußte getan werden, weil die Zeit reif war (siehe die Daten). Für andere Dinge war die Zeit nicht reif oder es fehlte die Kraft, sie zu tun. - Auch muß man den Mut haben, sich zu blamieren, oder anders gesagt: Wir brauchen keine Angst zu haben vor dem Eingeständnis unserer Fehler und Verfehlungen.

So seien denn die Schwachheiten der Arbeit der letzten Jahre genannt:

1. Es gab Streit unter den Mitarbeitern. Es ist nicht gelungen, die traditionelle Mitarbeiterschaft zu einer "Dienstgruppe" werden zu lassen.
2. Trotz aller Information war diese Information nicht stetig genug. Besonders im GKR befaßten wir uns noch zu viel mit der "Verwaltung". Der Pfarrer hat oft zu viel geredet, die Ältesten sich manchmal der Fragestellung entzogen.
3. Auch das politische Urteil hat uns geschieden. Wie sollte die Deutschlandfrage nicht die Gemüter erregen?! (S.o.) So stand manchmal auch das Vertrauen in einer Krise.
4. Die größte Schwachheit aber war unser Unvermögen, g e m e i n s a m Gottes Willen für die Gemeinde zu erkennen, so daß jeder hätte "Amen" sagen können.

Schluß:

Wenn man genau hinsieht, so gibt es in unserer Gemeinde verschiedene Gruppen, zum Teil sind es durch die Verfassung unserer Kirche geordnete Gruppen (GKR und traditionelle Mitarbeiterschaft), z.T. sind es spontane Gruppen, entstanden an bestimmten neuen oder auch vergangenen Aufgaben (Vorbereitungskreis für die Kinderstunde und die Lektorengruppe, Team). Ich nenne nur diese für die Grundrichtung der Gemeindearbeit bestimmenden Gruppen, obwohl andere für spezielle Dinge da sind (Nähkreis, Junge Gemeinde, Kirchenchor, Frauenhilfe, Mütterkreis). Die traditionelle Mitarbeiterschaft wird in Zukunft in dem Maße immer bedeutungsloser werden, soweit sie an der individualistischen Auffassung ihres Dienstes festhält. (Jeder tut seine Pflicht, wie er es gelernt hat, im Grunde unberührt von der Arbeit des Nebenmannes). Im besten Falle geht sie auf in der Gruppe, die sich speziell für die Kinder und für den Gottesdienst verantwortlich weiß. Ansätze dazu sind da.

So bestehen heute im Grunde drei ernstzunehmende Gruppen in der Gemeinde:

1. der Gemeindegemeinderat
2. die Gruppe für die Kinderarbeit und die Lektoren
3. die spezielle "Dienstgruppe"
- 4.
1. Die Ältesten: Der GKR kennt die Vergangenheit der Gemeinde und macht Gesetze oder sucht sie einzuhalten. Die Geldfrage wird sich hier immer wieder in den Vordergrund schieben.
2. Die Lehrer: Die Gruppe für die Kinder und die Lektoren muß mit der gegenwärtigen Situation der Gemeinde und der Familien fertig werden. Die Frage der Ausbildung von Menschen für den Dienst an Kindern, Jugendlichen und Erwachsenen steht im Vordergrund.
3. Die Diakone: Die spezielle "Dienstgruppe" stellt die Frage nach der Zukunft der Gemeinde und der Welt. Im Vordergrund steht die Frage nach den gebotenen Schritten der Christen in der Gesellschaft. (Diese Gruppe ist heute deshalb wesentlich, weil sie die anderen Gruppen zu neuen Lösungen herausfordert. Dabei hat sie am wenigsten administrative Mittel).

Die drei Rollen der Ältesten, des Lehrers und des Diakons lassen sich nicht vertauschen. Personelle Überschneidungen sind lebensnotwendig, denn einer muß ja vom andern lernen. Die Pfarrer oder manche Kirchenälteste werden lernen müssen, in zwei oder allen drei Gruppen ihre Rolle zu spielen.

Diese drei Gruppen und ihre Aufgaben lassen sich vergleichen mit dem königlichen, priesterlichen und prophetisch-diakonischen Amt Jesu Christi. Der Holländer Jan Hoekendijk redet von koinonia (Gemeinschaft), kerygma (Botschaft) und diakonia (Dienst). Er sagt: Die Geschichte der heilbringenden Taten Gottes und die Gemeinschaft mit dem Herrn und den Brüdern, in der das neue Leben

Gestalt gewinnt, bezeugen sich nur im Dienst, der "die Spitze des Evangeliums in die Welt hinein" ist. Jedes Gemeindeglied hat in irgendeiner Weise Anteil an der Diakonie. Jede Gemeinde aber braucht auf die eine oder andere Weise alle drei Elemente. Von der Spitze der Diakonie her werden bestimmte Herausforderungen an die Verantwortlichen für die Gemeinschaft (GKR) und die speziellen Träger der Botschaft (Kinder, Lehrer und Lektoren) herantreten. Es wird alles darauf ankommen, daß die Herausforderungen gut beantwortet werden. Im Grunde sind es die Herausforderungen durch die Aufgaben, die Gott seiner Gemeinde in der Zeit stellt.

Ich habe versucht, anhand der acht Daten aus der Geschichte der Kirchengemeinde diese sehr dynamische Bewegung von Herausforderung und Antwort nachzuzeichnen. In dieser Bewegung wird der Bußruf Jesu gehört werden müssen, denn Gottes Reich kommt.

Dann wird die Gemeinde erneuert und den Mitmenschen gedient. Dann werden offene Fragen beantwortet werden und neue Erkenntnisse geschenkt. Dann wird die Freude der Buße die Menschen bewegen, Gott selber eröffnet so neue Wege des Gehorsams.

Mit einem Wort des Dankes möchte ich schließen. Es gilt den alten Menschen der Kirchengemeinde Treuenbrietzen. Gerade sie sind mit Geduld den geschilderten Weg mitgegangen. Sie haben das ganze nicht mit Distanz beobachtet, sondern sind in der Tat oder in ihrem Herzen das Risiko mit eingegangen, das dieser Weg einschließt. Sie waren bereit, neu auf Gottes Wort zu hören und die Arbeitsteilung in der Gemeinde mit zu vollziehen. Sie haben offene Kritik geübt und in Krisensituationen geholfen und zum Guten geredet. Ich danke ihnen dafür.

Ein Wort des AT, das dem Bußruf Jesu entspricht, lautet: Geh aus deinem Vaterland und von deiner Verwandtschaft und aus deines Vaters Hause in ein Land, das ich dir zeigen will, Und ich will dich zum großen Volk machen, und du sollst ein Segen sein. Ich will segnen, die dich segnen und verfluchen, die dich verfluchen, und in dir sollen gesegnet sein alle Geschlechter auf Erden.

Anlage 1

Luthers 1. und 3. These:

1. Unser Herr und Heiland Jesus Christus hat mit dem Satze "Tut Buße" gemeint, das gesamte Leben der Gläubigen müsse Buße sein.
3. Dennoch meint er nicht etwa nur die innere Buße. Die Buße im Herzen vielmehr wäre nicht Buße, wenn sie sich nicht nach außen auswirkte in den mancherlei Erörterungen des Ich.

Anlage 2

Israel und wir

Gemeindeseminar 1965 in Treuenbrietzen, Großstr. 51

Von Mitte Januar bis Ende Februar 1965 wollen wir an 6 Abenden diese überaus wichtige Thematik durchdenken. Wer Lust und Zeit dazu hat, sollte bis dahin das Buch "Der Letzte der Gerechten" lesen. Es wurde von dem Franzosen André Schwarz-Bart geschrieben und kostet 8,20 MDN. Vielleicht könnte sich mancher dieses Buch zum Christfest wünschen. Zu den Abenden wird auch Schreibzeug benötigt. Wer lieber nur zuhört und nicht mitschreiben will, ist aber auch eingeladen. Alle Teilnehmer sind in diesen 6 Wochen von allen anderen Verpflichtungen in unserer Gemeinde entbunden. Und nun das Programm, das immer von 19.30 Uhr - 21.30 Uhr dargeboten wird und zum Gespräch führen soll:

Mittwoch, den 20. Januar:

"Juden und Christen im Altertum und Mittelalter"

Mittwoch, den 27. Januar:

"Luther und die Juden"

Mittwoch, den 3. Februar:

"Von Jud Süß bis Adolf Stoecker"

Mittwoch, den 10. Februar:

"Weimar, Nazistaat und Israel"

Mittwoch, den 17. Februar:

"Kritische Stellen des Neuen Testaments und Römer 9-11"

Mittwoch, den 24. Februar:

"Hebräisches Denken in der christlichen Gemeinde heute"

Viele Gemeindeglieder sind beunruhigt durch die Tatsache, daß wir von unserer Vergangenheit nicht loskommen. Die junge Generation fragt, und wir empfinden, daß die Fragen an das Fundament der Kirche rühren. Wir ahnen aber auch, daß uns in der Beschäftigung mit dem Verhältnis von Kirche und Israel neue Erkenntnisse geschenkt werden sollen, die uns helfen zum Leben des Christen in dieser Welt.

Jeder, der sich Zeit nimmt, um überdiesen Fragen stille zu halten, wird bestimmt Gewinn aus diesem Opfer an Zeit und Kraft ziehen.

Wir laden herzlich dazu ein.

Ihre

gez. Jacob, Richter

Anmeldung:

Ich nehme an dem Gemeindegemeinschaft teil, das von Mitte Januar bis Ende Februar 1965 stattfindet.

33 Teilnehmer

.....

Name	Vorname	Anschrift
------	---------	-----------

Anlage 3

Gebet im Gottesdienst am 23.6.1963

von drei Gemeindegliedern vorbereitet und gesprochen

1. Herr Jesus Christus, wir danken dir für dein Kommen zu uns Sündern. Wir danken dir für die Berufung in deinen Dienst.

Wir bekennen dir, daß wir unsere Berufung oft mißverstehen: Wir denken an unsere eigene Seligkeit, nicht aber an das Heil der Welt. Schaffe bei uns die richtige Erkenntnis und führe uns auf gutem Wege.

Wir bitten dich für die Welt, in der wir leben und zu der wir selbst gehören: Schenke du ihr Menschen, die Frieden stiften. Gib den Mächtigen Vernunft und Besonnenheit, jeden Krieg zu verhindern.

Laß nicht zu, daß jemals Massenvernichtungsmittel angewandt werden. Laß uns alle neuen Entdeckungen in deiner Schöpfung für das Leben des Menschen gebrauchen.

Gib den Wissenschaftlern Maßstäbe für ihr Entscheiden und Handeln.

Erhalte den Erziehern die Freude an ihrem Beruf. Stocke du selbst ihnen das Ziel für ihre Arbeit: den verantwortungsbewußten Menschen.

2. Hilf allen im öffentlichen Leben, die dir folgen wollen, daß sie ihren Ort finden im Dienst fürs Ganze, daß sie aber auch Achtung finden bei ihren Kollegen.
Laß uns Verständnis haben für jeden, der anders denkt als wir.
Hilf, daß wir den Atheismus unserer Zeitgenossen nicht so ernst nehmen, daß er uns hindert, ihnen als deinen Geschöpfen und Kindern zu dienen.
Wir bitten dich für die Enterbten und deshalb Hungernden in Afrika, Asien und Lateinamerika. Schaffe du Mittel und Wege zur Hilfe. Laß die Reichen in ihrem Reichtum nicht verkommen.
Wir bitten dich für unsere Kinder. Du weißt, daß wir ihnen den Glauben nicht anerkennen können. Mache du sie zu Menschen, die dir vertrauen. Mache du Eltern und Paten zu guten Beispielen. Sammle du selbst die Junge Gemeinde.
3. Wir bitten dich für alle, die neue Wege gehen, um anderen deine Liebe zu beweisen. Bekenne du dich zu ihnen. Segne du das Bemühen, den Zaun niederzureißen, der Menschen von dir und voneinander trennt.
Im Lichte deines kommenden Reiches laß uns die Welt, den Menschen und uns selbst sehen, in der Erwartung deiner zukünftigen Taten laß uns unser Werk tun. Du handelst heute durch Menschen. Wir warten der Zeit, da du allein geehrt werden wirst wegen deiner Taten von allen Menschen. Amen

Anlage 4

Treuenbrietzen, den 10. Mai 1964

Provinzialsynode der
Evangelischen Kirche
Berlin-Brandenburg
z.Hd. des Herrn Präses

Betr.: Bitte um Änderung des Taufabschnittes in der Lebensordnung zur Anerkennung des Taufaufschubs in christlichen Familien mit dem Ziel der Mündigentaufe neben der Kindertaufe

Nachdem wir uns, angeregt durch die Taufthesen des Weißenseer Arbeitskreises, über die Taufe Gedanken gemacht haben, bitten wir um Änderung des Taufabschnittes in der Ordnung des kirchlichen Lebens vom 6. Mai 1955 (Abschnitt 1).
Wir kommen zu dieser Bitte:

1. aus inhaltlichen Erwägungen, wie sie in den Sätzen des Weißenseer Arbeitskreises zum Ausdruck kommen und
2. auch aus einem seelsorgerlichen Anliegen: dem bereits geübten Taufaufschub von Familien innerhalb der christlichen Gemeinde mit dem Ziel der Mündigentaufe sollte die Anerkennung nicht länger versagt bleiben.

gez. 25 Unterschriften

Die Beschäftigung mit der Tauffrage in der Kirchengemeinde Treuenbrietzen und die Abfassung des obigen Briefes wurde angeregt durch den Taufaufschub bei unserem 4. Kind David, das am 30. September 1963 geboren wurde. Diese Entscheidung hat sich auch auf den Inhalt der Taufgespräche beider Pfarrer ausgewirkt.

Anlage 5

Das Darmstädter Wort zum politischen Weg unseres Volkes

1977

5. These

Wir sind in die Irre gegangen, als wir übersahen, daß der ökonomische Materialismus der marxistischen Lehre die Kirche an den Auftrag und die Verheißung der Gemeinde für das Leben und Zusammenleben der Menschen in Diesseits hätte gemahnen müssen. Wir haben es unterlassen, die Sache der Armen und Entrechteten gemäß dem Evangelium von Gottes kommendem Reich zur Sache der Christenheit zu machen.

Anlage 6

Auszug aus der Theologischen Erklärung der Kirchlichen Bruderschaften 1958

In der Wahrnehmung solcher Mitverantwortung müssen wir bekennen: Die Einbeziehung von Massenvernichtungsmitteln in den Gebrauch staatlicher Machtandrohung und Machtausübung kann nur in faktischer Verneinung des Willens des seiner Schöpfung treuen und den Menschen gnädigen Gottes erfolgen. Ein solches Handeln ist christlich nicht vertretbar. Der Standpunkt der Neutralität in dieser von uns als Sünde erkannten Sache ist mit dem Bekenntnis zu Jesus Christus unvereinbar. Jeder Versuch, solches Handeln und solche Neutralität theologisch zu rechtfertigen, wird zur Irrlehre, bewirkt Verführung und setzt den Willen des dreieinigen Gottes außer Geltung.

Anlage 7

Grundriß der Rede auf einer Wahlversammlung der politischen Gemeinde in Treuenbrietzen am 15. September 1965

Meine Damen und Herren!

Sie werden sich wundern, daß ein Christ auf einer politischen Versammlung das Wort ergreift; und nun noch dazu der Pfarrer. Aber wer schweigt, redet auch. Deshalb will ich heute reden.

Der Christ führt immer auch eine öffentliche, d.h. politische Existenz. Denn Gott hat ihm Mandate gegeben, Aufträge erteilt, so wie einige von Ihnen Mandate innerhalb der politischen Gemeinde erhalten werden. Diese Mandate hat jeder Christ, ja jeder Mensch, ob er will oder nicht. Diese Mandate richten sich auf den Staat, die Arbeit und die Familie. Zu diesen drei Bereichen unseres Lebens, in denen wir Menschen Verantwortung tragen, möchte ich einige Worte sagen.

1. Die Politik oder der öffentliche Bereich:

Wer nach 1945 aufgewachsen ist, der weiß, wie schwer es in dieser Zeit war, ein erwachsener Mensch zu werden. Wohin sollte man sich orientieren? Wer Christ wurde, lebte im Bewußtsein des Versagens der Kirche in der sozialen und nationalen Frage.

Im Jahre 1950 lernte ich Martin Niemöller und Gustav Heinemann kennen und damit Menschen, die für mich Orientierung sein konnten. Niemöller bezeichnete das Jahr 1954, das Jahr der Explosion der ersten Wasserstoffbombe, als das Datum, das ihn radikal über die Frage habe nachdenken lassen: Wie müssen wir Christen zum Krieg stehen? 1958 fuhren wir, 31 Pfarrer aus der DDR, nach Frankfurt/Main, um mit Freunden aus Westdeutschland gemeinsam den möglichen Einsatz von Massenvernichtungsmitteln als Verbrechen anzuprangern. Als politische Mittel zur Erhaltung des Friedens erkannten wir die Anerkennung der Oder-Neiße-Grenze und das Bemühen um eine atomwaffenfreie Zone in Mitteleuropa im Sinne des Rapacki-Eden-Planes. - Deshalb kann ich diesen grundlegenden Sätzen der Politik unserer Regierung zustimmen.

2. Für den Bereich der Arbeit sei gesagt:

Christen und Marxisten trennt nicht eine verschiedene Auffassung vom Eigentum, Christen können von ihren Voraussetzungen her das gesellschaftliche Eigentum an den Produktionsmitteln nicht ablehnen. Sie fragen höchstens nach der Methode seiner Einführung und ganz gewiß nach den Sachproblemen, die die neue Entwicklung aufwirft.

Wir haben uns in der Kirchengemeinde mit dem Entwurf des neuen Familiengesetzes befaßt. Dabei interessierte uns besonders die Rolle der berufstätigen Mutter. Wir erkannten, daß sie in ihrer doppelten Rolle als Mutter und berufstätige Frau gewürdigt wird. - Nun stellen gerade berufstätige Mütter, die anwesend waren, die Frage, ob die Vollbeschäftigung für Frauen und Mütter das anzustrebende Ziel sei. Folgende Punkte wurden in der Diskussion wichtig:

- a) Auch das Muttersein ist Beruf und Wahrnehmung gesellschaftlicher Verantwortung.
- b) Vorwiegend aus ökonomischen Gründen ist die Berufstätigkeit der Frau notwendig. Dies sollte Übergangssituation sein.
- c) Heute sollten schon die Betriebe für Halbtagsplätze für Frauen sorgen.

Die Abgeordneten sollten die Entwicklung genau beobachten und helfen.

3. Aus dem Bereich der Familie steht immerwieder die Frage auf: Gibt es ein Miteinander von Christen und Nichtchristen in der Schule? Ich möchte fragen, was bedeutet die Konzeption des Volksstaates für die Schule? - Die gute Beantwortung dieser Fragen ist nicht für die Kirche wichtig, sondern für das Miteinander der Menschen in der Gesellschaft. Ich will hier nichts für meine Gemeinde herausschlagen! - Meines Erachtens wäre es gut, wenn in der Schule christliche Persönlichkeiten, z.B. Martin Niemöller und Albert Schweitzer wirklich als Persönlichkeiten mit i h r e m Hintergrund gewürdigt würden. Für das Zusammenleben der Kinder aus christlichen und nichtchristlichen Familien wäre das unendlich wichtig.

Die Schulleitung ist in der letzten Zeit zu einer immer realistischeren Einschätzung der Situation gekommen. Ein Teil der Bevölkerung ist an die Kirche gebunden. Die Pfarrer sind nicht weltfremd. Wir sind bereit zum Gespräch. Das Ende des Zustandes, daß die sogen. weltanschauliche Frage auf dem Rücken der Kinder ausgetragen wird, ist das Gespräch unter den Erwachsenen.

Schluß:

Es sind immer wieder Wahlen. Deshalb werden immer wieder Fragen gestellt.

Meine erste Frage gilt dem Bürgermeister, dem ich zugleich mein Vertrauen ausspreche. Durch 7 Jahre hindurch ist er jetzt in unserer Stadt, nachdem vor ihm vom Jahre 1945 bis zum Jahre 1959 ca. 15 Bürgermeister in Treuenbrietzen waren. Wie beurteilen Sie die Zusammenarbeit von Christen und Nichtchristen in der politischen Gemeinde?

Meine zweite Frage gilt dem Lehrer, der Stadtverordneter werden soll:

Was bedeutet das Stichwort vom Volksstaat für Ihre Schulklasse, für das Zusammenleben von Kindern aus nichtchristlichen und christlichen Familien?

Es geht mir mit diesen Fragen um die Gesellschaft, nicht um die Kirche. Die christliche Gemeinde wird durch andere Dinge erhalten als durch die Rede des Pfarrers auf einer politischen Versammlung.

Ich danke Ihnen.

Anlage 8

Aufriß einer Gemeindeversammlung am 5.7.1963 unter dem Thema:
"Die Beerdigungspredigt"

In der Vollversammlung der Gemeinde wird der Anlaß der Zusammenkunft genannt: Es wird darüber gesprochen, die Pfarrer predigten bei Beerdigungen zu viel über den Bibeltext und zu wenig persönlich.

Es werden vier Gesprächsgruppen gebildet:

1. Eine Gruppe von ca. zehn Erwachsenen unter Leitung eines Kirchenältesten bespricht die Frage: Was darf bei der Beerdigungspredigt nicht fehlen?
2. In der einen Saalhälfte redet ein Nachbar mit dem anderen über die Frage: Kann die Beerdigungspredigt unter dem Motto stehen: "Von den Toten nur Gutes"?
3. In der anderen Saalhälfte redet ein Nachbar mit dem anderen über die Frage: Was erwarten wir von der Beerdigungspredigt?
4. Eine Jugendgruppe unter der Leitung eines jungen Mannes bespricht die Frage: Wie ist das Verhältnis der Jugend zum Tod?

Die erste und vierte Gesprächsgruppe gehen in andere Räume. Nach einer halben Stunde kommen alle wieder im Plenum zusammen. Vier vorher bestimmte Sprecher erzählen, was in ihrer Gruppe oder in ihrer Umgebung gesprochen worden ist. Sie eröffnen damit das Gespräch im Plenum. Eine ganze Reihe von Gemeindegliedern äußert sich. Der Brief einer 76-jährigen Frau wird verlesen.

Ergebnis: Gericht und Gnade Gottes sollen verkündet werden. Die Angehörigen des Verstorbenen sollen getröstet werden. Als schwierig wird es empfunden, Gutes und Böses aus dem Leben des Verstorbenen zu nennen.

Anlage 9

Treuenbrietzener Kirchensteuerkonzept, erarbeitet von den beiden Vorsitzenden des GKR:

Wir gehen von der Voraussetzung aus, daß nicht jedes evang. Gemeindeglied vom Evangelium erreicht wird. Aus vielen Gründen werden die Kirchensteuern bezahlt. Dies wird bestätigt durch einige Zahlen:

Ein Sechstel der Jugendlichen wird konfirmiert,
ein Sechstel der Kleinkinder wird getauft,
ein Siebentel der Ehepaare wird kirchlich getraut,
ein Zehntel der Schulanfänger geht zur Christenlehre.

Aber ca. die Hälfte der evang. Gemeindeglieder zahlt Kirchensteuern,

aber fast alle evang. Gemeindeglieder werden kirchlich beerdigt.

Das Hängen zwischen Beerdigung und Christenlehre spiegelt sich in der Kirchensteuersituation. Von der Kinderlehre nimmt man Abstand, für die Beerdigung zahlt man. Es wird taktiert, nicht nach der Wahrheit gefragt. Dies tut auch die Kirche. Wenn die christliche Gemeinde in dieser Situation nach der Wahrheit fragen und nur von denen Geld annehmen würde, die zahlen wollen, wäre das Bezeugung des Evangeliums.

Wir setzen zwei Bewegungen in Beziehung zueinander, den Schrumpfungsprozeß und den Prozeß der Sammlung der Gemeinde:

1. Motive der Schrumpfung:

- a) Die politische Resignation
- b) Das Nachwachsen einer anderen Generation
- c) Die Tendenz zur Deckung von Glauben und Gehorchen

Im dritten Motiv zeigen sich die

2. Kräfte der Sammlung:

- a) Das Evangelium
- b) Eine auf das Evangelium antwortende Verantwortung (hier ist der Ansatzpunkt für Selbstveranlagung)
- c) Zur Selbstveranlagung gehört die Information.

Neue Lösungen können aus staatskirchenrechtlichen Gründen nur im Rahmen des g ü l t i g e n Kirchensteuerrechtes gefunden werden.

Eine kleine Rechnung:

Einnahmen bei 200 Gottesdienstbesuchern und 2000 Verdienern in der Gemeinde, von denen nur noch die Hälfte die Kirchensteuern zahlt:

40 000	MDN	Kirchensteuern
5 000	"	Acker- und Wiesenpacht
2 000	"	Wald
1 500	"	Opfergroschen
4 000	"	Gebühren
1 000	"	Zuschuß der Dörfer
1 000	"	Zuschuß der Erziehungskammer
4 000	"	Kollekten
58 500	MDN	
=====		

Die Ausgaben entsprechen den Einnahmen. Der GKR arbeitet ohne Defizit.

Pro Verdienner zahlt also die Gemeinde 20,-- MDN Kirchensteuern und 2,-- MDN Kollekte durchschnittlich im Jahr. Nur mit diesen beiden Einnahmequellen kann ernsthaft gerechnet werden. Wir rechnen mit 44 000,-- MDN Einnahmen als Richtzahl zur Information der Gemeinde jährlich. Dabei sind wir uns darüber im klaren, daß sich die Mitarbeiterschaft in Zukunft ändern muß. Die Gemeinde kann nur mit e i n e m hauptamtlichen Mitarbeiter, einem Theologen rechnen. Alle anderen Mitarbeiter verdienen sich ihren Lebensunterhalt in anderen Berufen. So wird dann der GKR weiter ohne Defizit arbeiten und den Verpflichtungen der Gesamtkirche gegenüber nachkommen können.

Unser Richtmodell im Positiven ist eine landeskirchliche Gemeinde, die neben ihren Kirchensteuerzahlungen ihren eigenen Gemeindeetat aufbaut: 50 Gemeindeglieder bringen im Jahr 4 000,-- MDN auf; das sind im Monat 6,65 MDN, im Jahr 80,-- MDN pro Person.

Wir nehmen den Schrumpfungprozeß der Gemeinde so stark an, daß in Zukunft statt 2 000 nur noch 500 Verdienner ihre Kirchensteuern zahlen. Wenden wir hier das Richtmaß der Landeskirchlichen Gemeinschaft an, so kommen wir auf eine Einnahme von 40 000,-- MDN im Jahre (500 mal 80 = 40 000,-- MDN).

Jeder Christ in Treuenbrietzen zahlt durchschnittlich

<u>Heute</u>	<u>einst</u>
22,-- MDN pro Jahr	80,-- MDN pro Jahr
1,80 " pro Monat	6,65 " pro Monat
44 000,-- Gesamteinnahme	40 000,-- " Gesamteinnahme
2 000 Zahler	500 Zahler

Wir sehen diesen Prozeß nicht isoliert an, sondern innerhalb der erhofften Gesamtentwicklung der Gemeinde unter dem Bußruf Jesu (siehe oben). Der Nichthörer muß freigegeben, der Hörer verpflichtet werden.

43
Zur Arbeit der Gossner-Mission in der DDR

von Bruno Schottstädt

Handwritten: H. 11. 1964

1. In den Gruppendiensten, die in Verbindung mit der Gossner-Mission stehen, arbeiten zur Zeit 29 Theologen. Laien, die aktiv zu den Gruppen gehören, können nicht mit einer festen Zahl genannt werden. 11 Theologen sind zur Zeit als Arbeiter in Betrieben tätig.

Die Gruppenbrüder haben gemeinsam erklärt:

Unser gemeinsames Leben will missionarische Existenz sein. Unter missionarischer Existenz verstehen wir: als Christen mit anderen für andere zu leben. Die Begründung für diese Existenz haben wir im Neuen Testament gefunden. Jesus Christus ist die Hinwendung Gottes zu allen Menschen, darin gründet unser Auftrag in den Gruppen. Christliche Existenz kann sich nur im Miteinanderleben vollziehen.

Die missionarische Existenz stellt sich in dem Lebensrhythmus von Sammlung und Sendung dar. Als Ratschläge für gemeinsames Leben und für missionarische Existenz hat der Gruppentag, in dem alle Gruppendienste zusammengeschlossen sind, den einzelnen Gruppen empfohlen:

regelmäßige Zusammenkünfte - möglichst wöchentlich
straffe Zeiteinteilung der Zusammenkünfte
gemeinsame Mahlzeiten
gemeinsame theologische Arbeit
gemeinsame Vorbereitung bestimmter Aktionen
der Gruppenglieder
gemeinsames Gebet
finanzielle Hilfsbereitschaft
Austauschbereitschaft in den Arbeitsbereichen
mindestens 2 theologisch vorgebildete Glieder
für eine Gruppe - Anhäufung von Theologen vermeiden
Bindung der Glieder an die Gruppe für mehrere Jahre
tägliches Bibellesen.

Die Aufgabe der Dienststelle im Blick auf die Gruppendienste:

Besuche, Vermittlung von Theologen, Mithilfe bei der Organisation des Gruppentages, Literaturbeschaffung, Studienarbeit, Vermittlung von Erfahrungen aus gleichgearteten Diensten in der Ökumene, Zahlung von Unterstützungen, Beschaffung von Motorfahrzeugen.

2. Ökumenische Aufbaulager

Im letzten Jahr haben 7 Aufbaulager in der DDR stattgefunden (Borsdorf, Stolpe, Niesky, Halle, Drense/U, Hirschluch, Treuenbrietzen). Es wurde beim Abreißen und bei Vorarbeiten für den Aufbau eines Gemeindezentrums geholfen, in Dorfkirchen gearbeitet, beim Anbau eines Labors für ein Kreiskrankenhaus gearbeitet, eine Abwässeranlage errichtet, ein jüdischer Friedhof instandgesetzt und im Rahmen des nationalen Aufbauwerkes verschiedene Arbeiten durchgeführt.

136 junge Menschen nahmen an diesen 7 Aufbau lagern teil. Darunter waren 8 Tschechen und 15 Ungarn.

Mit Hilfe der ökumenischen Aufbau lager ist in der DDR eine ökumenische Jugendarbeit entstanden. Junge Menschen verschiedener Konfessionen haben zueinander gefunden und werden auch in Zukunft die Bildung eines ökumenischen Bewusstseins fördern helfen.

Dietrich Gutsch gilt in der Jugendkammer als der Referent für oekumenische Jugendarbeit. Er ist auch vom Oekumenisch-Missionarischen Amt als solcher berufen worden. Das Generationsproblem wird uns in der Kirche immer mehr beschäftigen. Wir werden noch manche Herausforderungen durch die Jugend erfahren. Die Jugend will nicht über den alten Leisten kirchlicher Struktur und Frömmigkeit geschlagen werden. Sie will nach vorn sehen können und gewisse Tritte im Glauben tun. Aber was soll sie glauben? Welche Verbindlichkeit gibt es in Aussagen über den Glauben? Wo sind die Vorbilder der Jugend?

Die Jugend wird sich immer wieder kritisch äußern müssen zu allem was geschieht, auch gesellschaftlich. Die Frage ist, ob sie Gesprächspartner findet, die offen sind und die den Mut haben, über den Dialog hinaus sich mit der Jugend verantwortlich zu befassen.

Die Jugend wird sich auch im Dienst an den Alten zu üben haben. Auch dies ist Sinn und Ziel oekumenischer Jugendarbeit.

3. Eng verbunden mit der oekumenischen Jugendarbeit arbeitet unser Haus "Rehoboth" in Buckow.
Seit dem 1.7.64 ist das Haus Rehoboth ganz eine Institution der Gossner-Mission in der DDR. In Rehoboth finden allgemeine Jugendrösten statt. Die jungen Christen hören aus der Arbeit der Gossner-Mission in Indien und Deutschland und aus der oekumenischen Arbeit im In- und Ausland.
Sonderkurse werden durchgeführt. Ein Fiedelbaumeister leitet den Fiedelbau und ein Maler und Grafiker zeichnet und malt mit den Teilnehmern. In allen Röstern geht es auch um die Fragen des Christseins in unserem gesellschaftlichen Alltag.
4. Die Stadtmission in Cottbus ist unser neues Zentrum. Besuchsdienstgruppen für die Stadt werden aufgebaut, in Vortragsabenden wird die Öffentlichkeit angesprochen (aktuelle Themen), die Schaukastenarbeit für die ganze Niederlausitz durchgeführt, und Blinde werden in besonderen Gemeinschaften gesammelt.
Darüber hinaus treffen sich in der Stadtmission die Gruppendienste in der Industrie, Wochenendtagungen mit Verantwortlichen aus der Arbeitswelt, oekumenische Studien und Gespräche und Ost-West-Tagungen werden durchgeführt.
5. Martin Iwohn kümmert sich weiterhin um Studenten der Theologie, führt sie in Freizeiten zusammen und diskutiert mit Ihnen den Auftrag des Theologen im Pfarramt.
Schon während des Studiums müssen sich die Studenten auf das Pfarramt so vorbereiten, daß sie wissen, was sie Änderung zu betreiben haben. Weiterhin ist den Theologen Mut zum Pfarramt zu machen. Die Studenten kommen einmal im Jahr zu einem Seminar zusammen und rüsten sich für die praktische Arbeit. Auch hier geht es um Standort und Aufgabe in der Gesellschaft. Von der Beantwortung der Frage nach der Aufgabe hängt es ab, ob es zu einer Erneuerung der Gemeinde kommt. So hat sich das letzte Seminar mit Barthes politischen Schriften, mit Hromadkas Denken und Wirken und mit der Bekenntnis-Synode in Barmen 34 befaßt. Während des Semesters werden Wochenendtagungen durchgeführt, in den Ferien Einsätze in den Team-Pfarrämtern.

6. Hier in Berlin führen wir theologische Arbeitswochen durch. Die letzten Themen: Gollwitzers Buch "Die Existenz Gottes im Bekenntnis des Glaubens", Barmen heute, Karl Barth "Dogmatik" IV/3 2. Hälfte Kirche und Welt. In diesen Seminarwochen hat Dr. Ruh wesentlich die Arbeit geleistet.

7. Die Laienarbeit in Berlin

Auch im letzten Winter haben wir ein Laienseminar durchgeführt. Das Thema war "Politische Existenz und theologische Entscheidung". Es ging uns im Gottes Wort in der Geschichte seines Volkes, um Königtum und Prophetie in Israel. Wir fragten nach dem Verhältnis von politischen Konzeptionen und Jahve-Predigt, stellten Überlegungen zum gesellschaftlichen Verhalten der Christen nach dem Neuen Testament an und ließen uns verantwortungsbewußte Theologen vorführen, die uns in unseren Existenz-Hilfe und Wegweisung bedeuten können (Barth, Kutter, Fuchs, Hromadka).

Im Gespräch mit einem Marxisten verspürten wir die Möglichkeit zum echten Dialog und zum Miteinanderarbeiten; Wochenendtagungen wurden durchgeführt, unsere Hauskreise sind weiterhin aktiv.

In den Hauskreisen geht es uns um verbindliches Miteinander. Es genügt uns nicht, daß sich in Tagungen auch nur wieder Konsumenten ansiedeln. Wir sind unzufrieden mit bloßen Versammlungen. Die Hauskreise verstehen sich als Gemeinden. Sie pflegen den Zusammenhang mit den Parochien. In diesen Kreisen helfen wir einander in Lebensfragen, zeigen uns Möglichkeiten des Einsatzes in unserer Gesellschaft, feiern das Herrnmahl und opfern für Kranke und Hungernde in Asien und für die theologische Arbeit unseres Werkes.

Ab 31.10. halten wir einmal im Monat abends einen offenen Gottesdienst. Dieser Gottesdienst soll aus folgenden Elementen bestehen:

Lied, Psalmgebet, Schriftlesung, Auslegung, Wort eines Laien, Herrenmahl, Fürbittgebet. Nach dem Gottesdienst bleiben alle zum Essen und zum Gespräch beieinander.

8. Wir haben zwei Studienkommissionen, die an der Arbeit sind
- a) eine theologische
 - b) eine katechetische.

In der theologischen Kommission wird zur Zeit die Frage des Gottesdienstes erarbeitet.

In der katechetischen Kommission wird versucht, das wesentliche für die ganze katechetische Arbeit zu begreifen und auch Neuerung in den Gemeinden zu betreiben.

Hilfsdienste für Vietnam, Indien und Sizilien haben wir eingerichtet. Alle Mitarbeiter sind in einer Arbeitsgruppe der Christlichen Friedenskonferenz tätig und stehen im Vortragsdienst in Gemeinden und Pfarrkonventen.

9. Im letzten Winter haben wir 9 Ost-West-Tagungen in der DDR durchgeführt. 47 Brüder und Schwestern aus der Bundesrepublik haben an diesen Tagungen teilgenommen. Das Thema in allen Begegnungen war "Unsere Verantwortung füreinander". Es wurden Gespräche mit Marxisten geführt, Betriebe und gesellschaftliche Einrichtungen besucht, Gottesdienste und Gemeinde-

abende gehalten.

Im September fanden Tagungen mit 13 Brüdern aus der DDR in der Bundesrepublik statt. Dort war die Thematik ähnlich "Die Hoffnung der Christen in der DDR und in der Bundesrepublik". Es wurden auch dort Betriebe besucht, mit Vertretern der Gewerkschaften und Parteien Gespräche geführt, Gottesdienste und Gemeindeabende gehalten.

Erfahrungen, die wir in Ortsgemeinden gesammelt haben (vor allen Dingen bei Gliedern unserer Mitarbeiterkonferenz)

Das Gemeindeleben ist fast überall ein Leben ohne Begeisterung. Das Bewußtsein herrscht vor, es geht mit uns als Kirche zu Ende. Wir haben keine Chance mehr. Das Christsein für andere ist nicht oder wenig entwickelt. Verantwortung in der Gemeinde wird gescheut. Wo Glieder der Gemeinde einen verantwortlichen Posten inne haben, besprechen sie ihre Fragen wenig oder nicht in der Gemeinde.

Es ist neu, daß Christsein aktiv sein heißt.

Das Leben in und mit der Gemeinde ist immer noch ein nebenher im Blick auf das allgemeine persönliche Leben.

Auch Beste unter den Gliedern wissen nicht um das Geheimnis und die Kraft der Gemeinschaft. Alle Gemeindeglieder sind das Reden nicht gewöhnt. Wenige können sich erklären. Die Politik wird gescheut. Versteckt oder direkt lebt man mit dem Westen und hofft ganz allgemein in den Westen.

Dennoch sind erfreuliche Ansätze vorhanden. Die Pfarrer lernen es mehr und mehr, die Gemeindeglieder reden zu lassen. Eine Gemeinde zum Gespräch zu bringen ist nicht einfach.

Als eine gute Form des Übens beim Denken hat sich das Formulieren von Thesen erwiesen. Auch Dialoggruppen helfen. Denn ein jeder von den Gliedern der Gemeinde hat etwas beizutragen, ein jeder hat eine Gabe.

Die Dogmatisierung des Glaubens, die in Monologen der Pfarrer jahrhundertlang praktiziert worden ist, kann nicht von heute auf morgen die weithin sprach- und beziehungslos gemachten Gemeindeglieder zu neuem Leben bringen. Langsam müssen sie anfangen, und wir dürfen sie dabei nicht zu sehr manipulieren. Wir müssen uns mit allen Gliedern als Leib Christi wirklich üben. So können wir trotz aller Müdigkeit und Hilflosigkeit für die Angänge nur danken.

Die Schwerpunkte, die die Brüder setzen, sind ganz verschieden. Der eine beginnt mit der Taufaktion, der andere erneuert die Abkündigungen und läßt sie von Gemeindegliedern vortragen, ein dritter ändert den Unterricht, ein vierter beginnt mit Hauskreisen, in denen gesellschaftliche Fragen behandelt werden, ein fünfter baut Besuchsdienstgruppen auf. Klar ist allen, die Laien sind die Missionare Jesu Christi, und die Theologen müssen ihnen theologisch helfen.

Zu oft haben wir von mündigen Laien geredet; jetzt müssen wir den Gemeindegliedern helfen, daß sie wirklich mündig werden.

Die Aufgabe der Theologen bleibt es, "die Heiligen zum Dienst zuzurüsten" (Eph. 4 11 ff). Dabei müssen wir Gaben erkennen, Charismatikern zur Entfaltung helfen, Glieder einander zuordnen und zum Dienst ausrichten.

Bei allem kann es uns nicht um das zahlenmäßige Wachstum der Gemeinde gehen und schon gar nicht um eine Vermehrung kirchlicher Aktivitäten.

Der Gehorsam Christus gegenüber ist und bleibt für uns entscheidend. In ihm gilt es, Taten der Liebe in der Gesellschaft zu wagen und mutig die Gemeinden neu zu gestalten.

Hier hat's sich ausgefreut

Eine Weihnachtserzählung

Meine Kompanie war durch den Zusammenbruch in Rumänien im Herbst 1944 nordwärts an die Weichselfront gespült worden. Dort lagen sich die Gegner, quer durch Polen hindurch, seit dem Sommer in Feldstellungen gegenüber, wartend, bis einer zum Sprunge ansetzen würde.

Daß nicht wir das sein würden, daß nur noch die Russen stark genug für einen Angriff seien, darüber bestand für uns (trotz aller bombastischen Ankündigungen des Rundfunks und der Goebbelschen Propaganda) kein Zweifel mehr.

Der deutsche Landser im Graben wußte, was los war. Er sah, wie dünn sein Grabenabschnitt besetzt, wie lang der Verteidigungsabschnitt seiner Kompanie war. Er zählte die wenigen Maschinengewehre, die auf einen Kilometer kamen, die paar Panzer und Geschütze hinter sich. Er sah sich und seine Kameraden an: alte und ganz junge Männer, kaum noch welche von den mittleren Jahrgängen; die Augen lagen ihnen tief und die Backenknochen traten spitz hervor. Trotz der Grabenzulage war die Verpflegung so gering, daß sie alles Brot meist schon am Abend bei der Ausgabe verschlangen und dann mit knurrendem Magen warteten, bis am nächsten Nachmittag die warme Suppe, mit wenigen Fleischstückchen darin, herankam – und oft kam sie auch nicht, weil die Russen den Fahrweg einsahen und den Verpflegungswagen in Klumpen schossen.

Selten einmal fuhr noch jemand in Urlaub – und dann konnte man ihm nicht dazu gratulieren. Denn nur, wenn ein nächster Angehöriger zu Hause durch einen Luftangriff ums Leben gekommen war, gab es noch Urlaub. Und nicht einmal dann immer. Dafür aber kam man kaum noch zum Schlafen vor Wachstehen, weil die Kompanie so klein und der Abschnitt so groß war.

So starrten die Landser hinter der Brustwehr des Grabens naß und frierend hinüber zu den russischen Stellungen. Hinter sich in der Heimat wußten sie ihre Familien, falls sie überhaupt noch lebten, in den Bombenkellern und sie sahen im Geiste ihre Häuser einstürzen und alles, was ihnen an Besitz lieb gewesen war, in Flammen aufgehen. Leer im Herzen, leer im Magen, den Tod vor Augen und im Rücken, so erwarteten sie Weihnachten. Nur ein Fluch kam ihnen über die Lippen, wenn sie an das Fest dachten.

Ich hatte vom Divisionsstab den Befehl erhalten, während der zwei Wochen um Weihnachten den auf Bombenurlaub gefahrenen Divisionspfarrer zu vertreten.

Dazu hatte ich mich von meiner Tätigkeit als Sanitätsunteroffizier im Operationssaal des Hauptverbandsplatzes freistellen lassen.

Ich verschaffte mir ein Pferd und ritt Tag für Tag über die dünnverschneiten Felder zu den Kompanien der Division, um ihnen Weihnachtsgottesdienste zu halten.

Was ich ihnen und mir dabei zu sagen hatte, stand fest; daran konnten auch der Schlamm der Gräben, die russischen Aufklärer, die über uns ungestört ihre Kreise zogen, und die verschlossenen, gleichgültig-stumpfen Gesichter, mit denen mich die Kameraden in den balkengestützten Erdbunkern empfingen, nichts ändern. Aber wie sollte ich sie erreichen? Wie das rechte Wort finden, das die Verhärtung der Seelen aufbrach?

Mit „Stille Nacht“ ließ sich erfahrungsgemäß immer wieder für eine Viertelstunde das Eis schmelzen und ein wenig Weihnachtsstimmung herstellen. Aber war das meine Aufgabe, war das der Sinn eines Gottesdienstes?

Die Weihnachtsbotschaft als die Hilfe zum Leben und zum Sterben, die hatte ich zu bringen und das Meine zu tun, damit sie die Herzen erreichen konnte – eine Aufgabe, vor der ich bei jedem Heranreiten an eine Kompanie meine Hilflosigkeit neu entdeckte. Ich schlug die schweren Schlammbrocken, die sich während des kurzen Weges an meine Stiefel geklebt hatten, von den Sohlen und trat in den Kompanieführer-Unterstand, in dem mich ein junger Leutnant empfing, eigentümlich erregt: „Gottesdienst wollen Sie halten? Uns stärken? Hat mancher nötig, wird aber wohl nichts mehr helfen. Soll ich Ihnen die Verlustliste der letzten Woche zeigen? Jeden Tag pünktlich einer mit abgerissenen Beinen, beim Spähtrupp auf eine Mine gelatscht – und wenn der Iwan Offensive macht, sind wir alle k. o. Wollen Sie uns was vom Himmel erzählen? Da sind wir ohnehin bald droben, dann wissen wir mehr davon als Sie! Und vorerst schickt er uns nichts anderes als den nassen Schnee da draußen. Nichts anderes, verstehen Sie, nichts anderes! Wir verfaulen hier bei lebendigem Leibe – und da wollen Sie mit den Leuten noch ‚Freue dich, freue dich, o Christenheit!‘ singen! Hat sich ausgefreut, mein Herr, hat sich ausgefreut! Hier kommt kein Christkind her, dem reißt es auch die Füße weg, ist alles vermint in diesem Sauland.“

Das Eintreten eines Melders unterbrach ihn; er fertigte ihn ruhig ab, aber sobald wir wieder allein waren, fiel er in seine Erregung zurück: „Sie können den Gottesdienst halten, ist ja Regimentsbefehl. Soll mir auch recht sein, obwohl ich mir nicht vorstellen kann, daß Sie noch was erreichen bei uns. Soll mich wundern, wenn die Leute überhaupt kommen und das Maul aufmachen. Aber das ist ja Ihre Sache. Nur eines bitte ich mir aus: Wenn Sie schon singen lassen, dann gefällt mir kein Lied mit ‚Freue dich!‘ Meine Leute empfinden das als Hohn, ich habe mit ihnen gesprochen, und mir geht es ebenso. Hier hat's sich ausgefreut, verstanden! Wird ja auch noch andere Weihnachtslieder geben.“

Ich hätte ihm sagen können, daß die Gestaltung der Gottesdienste meine eigene Sache

sei; aber zu deutlich war die Verzweiflung, die hinter seiner Feindseligkeit stand. So protestierte ich nicht. Ich sagte nur, er möge dann doch selber die Lieder aussuchen. Er wurde ruhiger, lud mich zum Sitzen ein, fing auf einmal an, mir ausführlich seine „religiöse Einstellung“ darzulegen, und schloß: „Sie sehen, Christ bin ich keiner, aber auch kein Antichrist wie die Herren von der Partei. Das obdachlose Kind in der Krippe und der verlassene Mann am Kreuz, daran muß ich hier oft denken, das sind tiefe Symbole für unsere Lage, für dieses Elend hier. Religion hat für mich nur noch den Wert, daß man durch sie den ganzen Jammer zum Himmel schreien kann. Darum sage ich Ihnen, und davon gehe ich nicht ab: Singen Sie von Bethlehem und vom Kind im Stall, von Gott und Sünde und Tod und was Sie wollen, aber nichts von Freude! Ich will ja auch dabei sein, und mir ist dieses ‚Freue dich!‘ ein Schlag ins Gesicht.“ „Hier ist das evangelische Feldgesangbuch, suchen Sie selbst ein Weihnachtslied heraus, Herr Leutnant, in dem nichts von Freude vorkommt!“ Er fing an zu blättern, zuerst bei den bekanntesten: „... Gottes Sohn, o wie lacht...“, „O du fröhliche...“, „Vom Himmel hoch“ mit seinem Schlußvers: „Des freuet sich der Engel Schar und singet uns solch neues Jahr.“ Wütend warf er das kleine grüne Heftchen in die Ecke: „Meinen Sie, daß da auch nur ein einziger mitsingt? Die Leute lachen Ihnen ins Gesicht! Das bleibt Ihnen ja selbst in der Kehle stecken, wenn Sie sich 5 Minuten lang vorstellen, wie unser neues Jahr wahrscheinlich aussehen wird. Haben Sie denn keine anderen Lieder?“

Ich reichte ihm mein heimatliches Gemeindegesangbuch aus meinem Brotbeutel hin. Er las murmelnd beim Suchen: „Fröhlich soll mein Herze springen...“, „Lobt Gott, ihr Christen...“, „... singet fröhlich, laßt euch hören, wert'es Volk der Christenheit“. Hier unterbrach ich ihn: „Ich mache einen Vorschlag, Herr Leutnant! Da Sie meinen, keines von diesen Liedern passe für unsere Lage, so sehen Sie sie doch einmal daraufhin an, ob nicht in jedem von ihnen irgendwie auch

(Fortsetzung siehe Seite 12)

Christrosen

Foto: Elisabeth Hase, Frankfurt



Daß GOTT zu den Menschen komme....

DIENTSTGRUPPE „GOSSNER-MISSION IN DER DDR“



Es wird heute in unserer Kirche sehr viel vom Dienst gesprochen. „Die dienende Gemeinde“ ist fast schon ein Programm von Kirchenführern geworden. Und doch fällt es uns sehr schwer, Dienste in unserer Zeit, in unserer Gesellschaft wirklich anzupacken. Die Gemeinde Jesu Christi, wir Christen heute, stehen noch zu sehr

und zu stark im traditionellen Denken von Kirche, wir meinen immer noch, Kirche-sein, das heißt, Seelenversorgung, Betreuung, Anpredigen, Stillsitzen und Stillhalten. Natürlich: Gott redet! Und er redet auch heute. Er redet durch den, der Weihnachten kommt, Karfreitag stirbt und Ostern aufersteht. Er redet durch ihn in seiner Gemeinde und er redet durch seine Gemeinde. Wissen wir aber, daß er Antwort will? Wie sehen unsere Antworten aus? Ist der Dienst der Gemeinde eine Antwort auf Gottes Wort?

Es soll im folgenden der Versuch gemacht werden, eine Arbeit der Kirche, einen Dienst — und hoffentlich eine Antwort auf Gottes Wort — ein wenig darzustellen, den Lesern vor Augen zu malen. Und das zum Weihnachtsfest! Ob es gelingen wird? Es wäre uns eine hilfreiche Sache, wenn von diesem oder jenem Leser Antwort käme — ein Echo auf das, was im folgenden ausgesagt wird und vielleicht eine Antwort des Glaubens, die uns über die Grenzen hinweg ins Gespräch bringen kann. So grüße ich alle Leser und stelle mich Ihnen vor als der Leiter der Dienststelle des Werkes, das im folgenden beschrieben werden soll: Die Gossner-Mission in der DDR. In der Tat, so heißen wir. Diesen Namen haben wir uns vor einigen Jahren so gegeben, diesen Namen verantworten wir, ihn verantwortet mit uns die Kirchenleitung in Berlin-Brandenburg, die für uns so etwas wie ein Rechtsträger ist. Wir sind also ein Werk der Kirche, keine Missionsgesellschaft, obwohl wir mit der Gossnerschen Missionsgesellschaft in West-Berlin und mit der Arbeit in Mainz-Kastel, die unter dem gleichen Namen getan wird, von einer gemeinsamen Geschichte herkommen. Johannes Gossner (1773–1858) ist der Begründer unseres Werkes. Sein Weg: vom katholischen Priester zum evangelischen Pfarrer und zum Vater einer Arbeit, die nach drinnen (Sozialarbeit) und nach draußen (Äußere Mission) gerichtet ist. Es wäre vieles über diesen Mann zu sagen, der heute von Christen und Nichtchristen respektiert und verehrt wird. In der Sowjetunion gilt er bei den Christen als einer der ersten Erweckungsprediger (1820 bis 1824 in Petersburg), in USA hat er Mannschaften mit den Auswanderern in den Dienst der Verkündigung gestellt. In Berlin war er Pfarrer der Böhmisches Gemeinde. Auch heute noch hat die Gossner-Mission ein gutes Verhältnis zu den böhmischen Brüdern in der CSSR. In Berlin gründete Johannes Gossner 70 Kindergärten, er baute das 1. ev. Krankenhaus und sandte von hier aus Missionare nach Indien. In Indien existiert längst eine selbständige Gossner-Kirche (1919), die auf ihre Weise in ihrer Umwelt das Zeugnis ausrichtet. Das Missionshaus in West-Berlin (Missionsdirektor Dr. Berg) müht sich, dieser Kirche besonders durch soziale Dienste voranzuhelfen (Musterfarm, Technikerschule und Krankenhaus).

Diese „Modelle“ wurden vorwiegend aus Mitteln von „Brot für die Welt“ finanziert und mit Fachkräften aus „Dienste in Übersee“ versorgt. Ein sehr wichtiges Unternehmen ist sicher die Gossner-Arbeit in Mainz-Kastel (Pfarrer Horst Symanowski). Dort geht es um Diakonie im weitesten Sinne des Wortes in der gesellschaftspolitischen Wirklichkeit der Bundesrepublik. Nun aber zur Gossner-Mission in der DDR. Wir sind ein selbständiges Werk, seit 1955 Werk der Kirche. Die Arbeit wurde aber schon vorher angefangen. 1948 waren erstmalig Wohnwagen im zerstörten Oderbruch eingesetzt worden. Dort, an der deutsch-polnischen Grenze, die heute wieder so stark diskutiert wird, wo der Krieg so scheußliche Zerstörungen hinterlassen hatte, wollten wir — eine kleine Mannschaft aus der Arbeit der Gossner-Mission — zusammen mit jüngeren Pfarrern in Berlin (Unterwegs-Kreis) ein Zeichen des Friedens setzen. In diesem Grenzgebiet wollten wir bei der Aufbauarbeit mit dabei sein. Unser Dienst war es, dahin mitzuhelfen, daß Menschen, die getauft und konfirmiert waren, wieder anfangen, auf den lebendigen Herrn zu hören und unter seiner Führung „gewisse Tritte“ tun. Es waren damals harte Zeiten. Die Menschen um uns her wohnten in schnell reparierten Häusern, in Holzbuden und auch in Kellern. Aber sie gingen daran, sich eine Heimat — für einige war es die alte, für andere die neue — aufzubauen. Sie haben viel Kraft in den Aufbau investiert. Und wir merken sehr bald, daß wir nicht nur durch Einzelseelsorge und in Gottesdiensten mit den Menschen um uns her Kontakt haben sollten. Wir gingen arbeiten auf ihre Felder und Höfe. Daneben unterrichteten wir die Kinder, holten Kleidung und Kindernahrung ins Dorf. Und was passierte nicht alles sonst noch: wir lebten immer als Bruderschaft in einem Wohnwagen (sehr bald hatten wir übrigens 3 Wohnwagen als Geschenk der Oekumene bekommen). Wir hatten täglich Gäste aus der Gemeinde bei unseren Mahlzeiten, es kamen viele zu uns um Rat fragen im Blick auf ihr Familienleben, im Blick auf schriftliche Arbeiten, die sie erledigen sollten, im Blick auf Wahrheitsagen in den neuen Arbeits- und Lebensverhältnissen. Wir hielten Tabakskollegien zusammen mit führenden Ver-

tretern der politischen Gemeinde. Natürlich hielten wir an jedem Sonntag Gottesdienst, in der Woche Hausbibelkreise und führten eine lebendige Jugendarbeit. Später — ab 1950–1951 — wurde wieder im Oderbruch auf die „ordentliche Kirche“ Wert gelegt: Pfarrer, Pfarrwohnung, Kirchgemeindesaal, renovierte Kirchen — Veranstaltungen, Versorgung! — alles spielte wieder eine Rolle. Mit dem Wohnwagen zogen wir weiter. Die neuen Wohnstädte wurden uns nun zur Aufgabe. Als erste entstand damals neben einem großen Eisenhüttenkombinat Stalinstadt, auch an der Oder gelegen. Heute heißt diese Stadt Eisenhüttenstadt. Hier sollten wir nun den vielen Menschen, die aus dem ganzen Gebiet der DDR zugezogen waren, nachgehen und Gespräche führen. Wir wußten schon, daß der Mensch im Gespräch lebt und daß das Entscheidende bei Gesprächen die Anteilnahme ist. Was bedeutete das aber in einer Situation, in der wir mit unseren Partnern nicht solidarisch sein konnten von der Arbeit her? Wir gingen von Tür zu Tür: „Guten Tag, ich komme von der Kirche — ich bin hier der Pfarrer — sind Sie evangelisch? Wenn ja, darf ich Sie besuchen?“ Man stelle sich die Gesprächssituationen auf den Treppenaufgängen in Neubauten vor! Ein Herr in mittleren Jahren kam in Hausschuhen und Bademantel an die Tür, ein anderer in Turnhemd und Turnhose, Hausfrauen in besten Kostümen, weil sie kurz vor dem Ausgehen waren. Wenn man unangemeldet Besuche macht, wird es in jeder Stadt solche Bilder geben. Und die Antworten? Die einen: „Wir sind katholisch, aber treten Sie bitte ein. Wir freuen uns, wenn wir einmal mit Evangelischen reden können.“ Die anderen: „Wir sind Marxisten, kommen Sie aber getrost herein, wir haben eine Reihe Fragen an die Evangelische Kirche.“ Und dann ging es los: „Was sagen Sie zum verlorenen Krieg? Was halten Sie von unserem sozialistischen Aufbau? Warum predigt Bischof Dibelius immer gegen die DDR? Kann man Christus nicht als ersten Revolutionär bezeichnen und was halten Sie von einer Revolution in seinem Sinne in der Kirche? Warum segnet die Kirche die Waffen? Warum war die Kirche immer mit den Mächtigen verbunden — und was halten Sie von der

Eine Arbeitsgruppe legt das Fundament für eine neue Kirche
Bild oben links (mit roter Krawatte): der Verfasser

Fotos: Gossner-Mission, Berlin



Oder-Neiße-Friedensgrenze?". Der Leser wird merken, daß hier Gesprächsstoff für viele Stunden vorhanden war. Für den Unterzeichneten waren diese Gespräche der Anfang eines neuen Mitdenkens mit den Marxisten, die so entscheidend unsere Gesellschaft bestimmen. Sie waren der Anfang eines Dialogs, den wir heute auch unter dem Dienst in unserer Gesellschaft verstehen. Und nun noch die Antwort der Dritten: „Jawohl, wir gehören zur Kirche, was möchten Sie? Kirchensteuer? Sollen wir wieder in die Kirche kommen? Sollen wir Ihnen unsere Kinder bringen?“ Kirche wurde von diesen Gesprächspartnern weithin als ein Soll gedacht, das in Form von Geld und Besuch von Veranstaltungen zu erfüllen ist. Wir mußten diesen erklären: dazu sind wir nicht gekommen. Uns geht es nicht um Geld und um Sitzen in den Kirchenbänken. „Worum geht es Ihnen dann?“ — „Uns geht es um Jesus Christus und seinen Dienst.“ Und nun mußten wir unseren Gesprächspartnern deutlich machen, was Christus heute für uns bedeutet. Er ist keine abstrakte Idee, er ist auf keinen Fall ein Gott, der hinter der Welt sitzt, sondern ist unter uns und mit uns und er will, daß wir ihn auch vor uns in unserer Welt sehen.

In dieser Zeit in Stalinstadt (1954–1956) konnten wir schon Studenten der Theologie ein wenig üben für ihren späteren Dienst. Nachdem eine Holzkirche und ein Holzpfarrhaus gebaut waren, sollte der Wohnwagen weiter. Die neuen Einsatzorte zeigten uns nun unser jetziger Vorsitzender im Kuratorium der Gossner-Mission in der DDR, der Verwalter im Bischofsamt und Generalsuperintendent der Niederlausitz D. Günter Jacob. Er zeigte uns Dörfer in der Lausitz, die nie Pfarrhaus und Kirche besaßen, vor allem auch einen See, den Schwielochsee. Hier sollten wir den Urlaubern Gesprächspartner werden. Und so versuchten wir uns mit kleinen Teams zwei Jahre lang in einer „Strandmission“. Der Wohnwagen stand am Strand des Sees und wurde sehr bald zum Ort des „Weißen Kreuzes“. Ein weißes Kreuz war auf die Außenwand gemalt. Wenn das „Rote Kreuz“ abends geschlossen hatte, kamen sehr bald die Verletzten zum „Weißen Kreuz“. Neben diesen kleinen Sani-Arbeiten konnten Bücher ausgeborgt werden und es ergaben sich nach der Rückgabe allerlei Gespräche. Spirituskocher wurden ausgeborgt, Gesprächsabende über ganz verschiedene Themen durchgeführt. Wichtiger aber als dieser Einsatz am See war uns die Arbeit auf den gerade entstehenden landwirtschaftlichen Produktionsgenossenschaften. Wir waren als Traktoristen und Erntehelfer in diesen tätig. Und es gibt heute in unseren Team-Pfarrämtern immer noch Brüder, die während der Sommermonate auf dem Traktor saßen. Wir übten und üben in den Dörfern zweierlei: Mitarbeit in der Arbeitswelt, das heißt, auf dem Feld oder im Stall und das Zusammenleben als Gruppe nach Feierabend. Dabei hat uns wesentlich das Modell Dietrich Bonhoeffers „Vom gemeinsamen Leben“ bestimmt. Damals haben wir auch sehr viel Bonhoeffer gelesen und die Studenten waren unsere Praktikanten während der Ferienzeit. — In den Jahren 1955–1958 führten wir neben unseren Einsätzen viel theoretische Studienarbeit durch. Wir kamen mit den Analysen und Diensten der Arbeiterpriester in Frankreich in Beziehung. Wir sagen: Auch unser Land ist ein Missionsland. Kirche und Volk sind längst nicht mehr deckungsgleich und wir finden es schön, daß endlich deutlich wird: Kirche ist nicht Welt und Welt ist nicht Kirche. Und nun kommt es zu Einsätzen im Verständnis vom Dienst für andere Menschen innerhalb von großen Industriebetrieben: junge Pfarrer gehen bewußt den Weg als Arbeiter. Sie möchten mit ihrer ganzen Existenz andeuten: wir bauen die Gesellschaft mit auf, wir möchten unter den Arbeitern leben. Und sie werden täglich nach sehr vielen Dingen gefragt. Es werden ihnen zum Teil



Kindergottesdienst

Foto: Gossner-Mission, Berlin

ähnliche Fragen gestellt wie einst den Besuchsdienstgruppen in Stalinstadt, aber sie werden in anderen Situationen gestellt, die Pfarrer sind mit den Fragestellern solidarisch in der Arbeit und das Antwortgeben vollzieht sich in Gesprächen über Tage hin. Diese Pfarrer leben seit 1958 in Gruppen zusammen, denn solch ein Arbeiterleben kann kaum einer allein führen. Man braucht auch außerhalb des Betriebes das klärende Gespräch mit seinem Bruder, der als Theologe den gleichen Weg geht. Hinzugekommen ist dann in den Orten des Industriegebietes um Cottbus herum, daß immer ein Theologe, ein Bruder aus der Gruppe, den Dienst im Pfarramt versieht. Gemeinden sind inzwischen gesammelt worden und allen Gliedern dieser Gemeinden geht es heute um die Frage des Christseins im sozialistischen Alltag. Der Sozialismus ist unsere Wirklichkeit und wir haben nicht nach hinten zu schauen und uns eine andere Wirklichkeit zu wünschen. In unserer sozialistischen Gesellschaft versuchen wir, verantwortliches Christsein zu üben, und wenn es stimmt, „daß Christus nicht gegen Karl Marx gestorben ist, sondern für alle Menschen“, dann ist er auch für alle Menschen in der sozialistischen Wirklichkeit gestorben. Ihnen hat dann der Dienst in der christlichen Gemeinde zu gelten. Zwei Dienste gilt es zu üben. Die Gemeinde hat Übungsplätze zu schaffen. Und so hat die Gossner-Mission als Werk der Kirche z. B. die Stadtmission in Cottbus übernommen. Hier ist es nun möglich, Laien zu schulen, Besuchsdienstmannschaften aufzubauen, Verantwortliche aus Betrieben ins Gespräch zu bringen, mit Politikern zu reden und auch das ökumenische Gespräch mit anderen Kirchen in unserem Land und mit Freunden aus dem internationalen Raum zu pflegen.

Ein ähnliches Programm hat unser Rüstzeitenheim Rehoboth in Buckow/Märkische Schweiz. Hier können vorwiegend Jugendrüstzeiten durchgeführt werden. Dabei mühen wir uns um besondere Formen. Wir bauen Fiedeln — Musikinstrumente — und arbeiten mit einem befreundeten Kunstmaler in besonderen Werkwochen. In diesen Gruppen spielt das Gespräch über die Verantwortung in der Gesellschaft eine große Rolle.

Einen ganz besonderen Dienst innerhalb der Jugendarbeit der Ev. Kirchen in der DDR stellen unsere Ökumenischen Aufbaulager dar. Seit 1955 werden in jedem Sommer Jugendliche in drei- bis vierwöchigen Einsätzen für das Christsein heute geübt. Die Lagergruppen arbeiten an verschiedenen Projekten: es werden Hilfsdienste

in Krankenhäusern durchgeführt, Kinderspielplätze angelegt, Gemeinderäume gebaut, Kirchen renoviert und alten Menschen werden die Wohnungen gestrichen. Neben der Arbeit gibt es Berichte aus der Ökumene, ein Lagerthema wird behandelt, z. B.: Unsere Freiheit, sachlich zu handeln. — In den letzten Jahren konnten an solchen Lagern Freunde aus den Volksdemokratien teilnehmen und immer gab es Gäste aus Ländern Asiens und Afrikas. Gerade die Jugend begreift bei uns: die Kirche ist eine Kirche, und wir müssen uns über einander besser informieren. Wenn wir Informierte sind und auch miteinander gesprochen haben, dann können wir auch zusammen etwas tun. In den Lagern und in den ökumenischen Begegnungen wurde immer wieder festgestellt: wir Deutsche sind am schlechtesten über einander informiert. Wir müssen viel mehr aufeinander hören lernen. Wir leben schon sehr lange in ganz unterschiedlichen Situationen und respektieren uns in denselben oft so wenig. Es wurde auch gesagt: wir leben in zwei deutschen Staaten, und vielleicht ist es unsere Aufgabe, die Aufgabe der christlichen Gemeinde, auch unseren verantwortlichen Politikern dazu zu helfen, daß sie sich in den unterschiedlichen Situationen ernst nehmen, aufeinander hören, miteinander sprechen und danach trachten, etwas für den Frieden in Europa zu tun. Und so könnte vielleicht die christliche Gemeinde ihren Dienst tun, ein Zeichen aufrichten für Information, Gespräch und gemeinsames Tun über die Grenzen hinweg.

Es wäre noch manches zu sagen über die Arbeit mit Studenten der Theologie, über das tägliche Leben in einem Team-Pfarramt, über die Laienarbeit und die Gespräche mit Marxisten, über Studienthemen und unsere Mitarbeit in der ökumenischen Bewegung, über besondere Aktivitäten in den Landeskirchen und in der christlichen Friedensarbeit, über Gemeindeaufbauprogramme, neue Gottesdienstformen und Änderung der Taufpraxis, über Hilfsdienste in Indien und Vietnam.

Zusammenfassend kann festgestellt werden: die Gossner-Mission in der DDR ist ein Werk der Kirche. Sie versteht sich als eine Funktionsstelle der Kirche, als eine Dienstgruppe der Kirche. Alle 15 hauptamtlichen und über 100 nebenamtlichen Mitarbeiter möchten dahin arbeiten, daß unsere Kirchen Dienstgruppen in unserer Zeit werden. Vielleicht hilft auch Ihnen, liebe Leser, unser Bericht, das Kommen Jesu Christi ins Heute, auch in Ihre Wirklichkeit neu zu begreifen.

Bruno Schottstädt

Zur Weltlage

Wieder einmal werden wir am Christfest der Tatsache inne, daß das „Friede auf Erden“ ein Geschenk ist, das wir nicht von Staatsmännern, sondern allein von Jesus Christus erhoffen und erbitten können. Bei der Suche nach erfreulichen Nachrichten zu Weihnachten sind wir arm daran. Spannungen auf dem ganzen Globus und Kriege, die nicht aufhören wollen. Immerhin war es eine Genugtuung, daß auch wieder einmal deutschen Wissenschaftlern eine Entdeckung gelungen ist; ein Forscherteam konnte die „Antimaterie“ experimentell nachweisen (theoretisch war sie schon länger bekannt). Interessant ist, daß die Zeit der Entdeckungen einzelner Gelehrter anscheinend vorbei ist. Die ungemein komplizierten Forschungen, zumal auf dem Gebiet der Physik, erfordern jeweils einen ganzen Stab von Forschern, der kameradschaftlich zusammenwirken muß, damit ein Ergebnis erzielt werden kann. Hoffen wir, daß das vielumstrittene „Haushaltssicherungsgesetz“ und die Sparmaßnahmen — deren Rangordnung vielfach kaum verständlich ist — wenigstens nicht die deutsche Forschung und die so notwendigen Gelder für die Hochschulen treffen! Außenpolitisch ist die Bundesrepublik, obgleich sie Mitglied der NATO ist, wegen ihrer auch im Westen unerwünschten nuklearen Forderungen und der unseligen Unklarheiten über die Grenzverhältnisse im Osten immer stärker isoliert. Unsere Freunde in Paris haben sogar verklausulierte Besorgnisse hinsichtlich eines möglichen deutschen Krieges, in den sie nicht hineingezogen werden möchten, ausgesprochen; Beginnt die maßlose Hetze Moskau gegen die deutschen Revanchisten, Militaristen und „Gebietsforderer“ doch unheilvolle Früchte zu tragen? Manche Sonntagsrede deutscher Politiker, die im Inland nicht wichtig genommen wird, füllt die Aktendeckel fremder Außenministerien und wird zur Munition gegen Deutschland, das mit seiner Sicherheits- und Wiedervereinigungspolitik auch den befreundeten Nationen hinderlich ist und auf die Nerven geht. Sogar die versöhnliche Geste der polnischen Bischöfe gegenüber den Deutschen wurde in der offiziellen Presse Polens mitsamt ihren Urhebern hart gerügt. Unsere EWG-Partner erkennen die DDR, wo es um wirtschaftliche Vorteile geht, als „Drittland“ an, womit wieder ein Stück Widerstand gegen die Anerkennung der Zone als Staat abgebrockelt ist. Unsere Politik der Wiedervereinigung und unsere Weigerung, Pankow anzuerkennen, ist unseren Verbündeten (die, wie z. B. Frankreich, mit der Teilung gar nicht so unzufrieden sind) ein Hemmschuh und bindet uns selbst immer wieder die Hände. Andererseits wird es wenige Deutsche geben, die sich mit einer Teilung unserer Heimat abfinden können. Durch unsere bedingungslose Anhänglichkeit an die USA sind wir der Wiedervereinigung bis jetzt nicht näher gekommen; aber die konsequente Anlehnung an den Westen — trotz mancher Enttäuschungen — ist die einzige Möglichkeit, Freiheit und demokratische Verfassung einigermaßen zu sichern. Alle Vorschläge, das Gespräch mit Moskau zu suchen, unterliegen bei der derzeitigen weltpolitischen Lage der großen Gefahr, im Westen als „Rapallo-Versuchung“ mißdeutet zu werden, während Moskau bisher nur mit Hohn reagiert. Für eine eigenständige Politik sind wir zu schwach. Die SPD beginnt, sich von Außenminister Dr. Schröder abzuwenden, dem man Mangel an Einfällen und anderes vorwirft. Zu einem Festtag wurde der 90. Geburtstag des ehemaligen Reichspräsidenten Paul Löbe (SPD), der Anlaß bot, sich der vielgeschmähten Weimarer Republik mit Wehmut zu erinnern. Was hinter den Mauern des Kreml bei der neuesten „Wachablösung“ vor sich ging, blieb unbekannt. Der Präsident Anastas Mikojan trat zurück, ausgezeichnet mit dem Lenin-Orden (zum vierten Mal). Neues Staatsoberhaupt wurde der Sekretär des Zentralkomitees der KPdSU, Nikolai Podgorny. Der Stellv. Ministerpräsident Schelepin gab die Leitung des Kontrollkomitees ab, um eine wichtige Parteifunktion zu übernehmen; man diskutiert darüber, ob das für ihn Sturz oder Aufstieg bedeute. Von einem Wandel der russischen Außenpolitik ist nichts zu bemerken. Der Empfang des algerischen Regierungschefs Boumedienne in Moskau soll die gelockerten

Bande zwischen Moskau und Algier (und den Afrikanern) wieder fester knüpfen. Außenminister Gromyko machte offiziellen Besuch in Prag. Der englische Premier Wilson will nach dem wenig erfolgreichen Testversuch seines Außenministers im kommenden Jahr selbst nach Moskau fahren.

Nachdem Peking seine Beziehungen zu Indonesien abgebrochen hat (in Indonesien wurde die KP verboten, man gibt den Kommunisten und Peking die Schuld an dem Putsch gegen die Regierung), versucht Sukarno vergeblich, die Kampagne gegen die Kommunisten abzublasen, die er als „Hexenjagd“ bezeichnet. Aber Armee und Moslems bleiben erbittert. Auch in Saudi-Arabien und im Irak wurde auf die Gefahr des Kommunismus hingewiesen. Ägypten, das immer noch in Verhandlungen um die Beilegung des Jemen-Konflikts steht, hat seine Forderungen gegenüber England gemäßig. Nasser und die Organisation der afrikanischen Staaten scheinen einzusehen, daß man in dem Rhodesien-Streitfall keinen Termin setzen kann. Wenn es freilich London nicht gelingt, dem rhodesischen Regierungschef Smith die Macht zu nehmen, muß man einen folgenreichen Rassenkrieg in Afrika befürchten. In der Republik Dahomey setzte nach kongolaischem Vorbild der Stabschef der Armee, General Christophe Soglo, den Präsidenten und den Premierminister ab.

Niemand von uns kann Weihnachten feiern, ohne der unglücklichen Menschen in Vietnam zu gedenken. Der Krieg, in den die USA immer neue Divisionen entsenden, droht auf Laos und sogar Siam überzugreifen. Wie lange die Kämpfe noch dauern werden, weiß niemand, zumal China hinter den Vietcong- und Nordvietnam-Kriegern steht; eine weitere Ausweitung des Krieges würde weltweite Auswirkungen haben. Auf den Philippinen wurde nach hartem Wahlkampf Ferdinand Marcos neuer Präsident. Chr. Schm.

kurz berichtet...

Der neue Landesjugendpfarrer Johannes Pfeleiderer und der neue Leiter des Evangelischen Jungmännerwerks, Pfarrer Rolf Scheffbuch, werden am Erscheinungsfest, 6. Januar, in der Stuttgarter Stiftskirche durch Landesbischof D. Dr. Erich Eichele in ihr Amt eingeführt (Beginn: 10 Uhr).

Die evangelische Gesamtkirchengemeinde Stuttgart-Zuffenhausen hat am 11. Dezember den Grundstein für ein Altenheim (für 90 Personen) gelegt. Die Baukosten sind auf insgesamt 3,7 Millionen DM veranschlagt.

Im Stuttgarter Ortsteil Weilimdorf-Hausen wurde am 12. Dezember die Jakobusholzkirche in gottesdienstlichen Gebrauch genommen. Die Festpredigt hielt Dekan Rentschler aus Zuffenhausen.

Unter dem Titel „Die Kilianskirche in Heilbronn“ erschien anlässlich der Einweihung des Chors der Kirche am 1. Advent ein 112seitiges Buch mit zahlreichen Fotografien. Herausgeber ist der Verein der Kilianskirche Heilbronn, Verfasser des Textes Pfarrer Hans Dieter Bechstein.

In den Gemeinden des evangelischen Dekanatsbezirks Weinsberg sind gegenwärtig zwölf Gemeindeglieder als Lektoren tätig; ihr „Senior“ steht im 84. Lebensjahr und hat seine Tätigkeit bereits 1942, also während des Zweiten Weltkriegs, aufgenommen.

Zur Nachbarschaftshilfe haben sich in der Kirchengemeinde Oberndorf/Neckar bisher neun Frauen bereit erklärt. In Familien, in denen die Mutter ausfällt, sowie bei alten Leuten werden sie einspringen und vorübergehend den Haushalt führen.

Der Bundesvorstand des Deutschen Gewerkschaftsbundes hat am 7. Dezember in Düsseldorf für namhafte Vertreter der Evangelischen Kirche in Deutschland und ihrer Kammer für soziale Ordnung einen Empfang gegeben. Auch die Vorsitzenden der 16 Einzelgewerkschaften nahmen an dem Empfang teil.

Die Deutsche Bundespost wird zum 100. Geburtstag des schwedischen Erzbischofs Nathan Söderblom, eines Pioniers der Ökumenischen Bewegung, am 15. Januar, eine Gedenkmarke zu 20 Pfennig ausgeben.

Der 13. Deutsche Evangelische Kirchentag soll — gemäß einer Einladung der Hannoverschen Landeskirche — vom 28. Juni bis 2. Juli 1967 in Hannover stattfinden.

Das Christliche Jugenddorfwerk Deutschlands erhielt von der Bundesregierung den Auftrag, in den Entwicklungsländern mit Bundesmitteln Jugenddörfer zur handwerklichen und landwirtschaftlichen Ausbildung einzurichten. Eines dieser Jugenddörfer ist bereits in Kankan (Guinea) im Aufbau; ein zweites soll in Abassa (Äthiopien) gebaut werden.

Kandidatinnen der Theologie können künftig in Österreich — gemäß einem Beschluß der Generalsynode der Evangelischen Kirche — ordiniert werden. Die Pfarrvikarinnen haben das Recht zur Wortverkündigung und Sakramentsverwaltung, in der Regel jedoch nur auf speziell für sie geschaffenen Stellen.

Alte russische Klöster in Hotels umzuwandeln — hat kürzlich das in Moskau erscheinende Organ der russischen Jungkommunisten „Komsomol Prawda“ vorgeschlagen. Die Bauten sollten erhalten und für Touristen attraktiv gemacht werden. Eine Klosterzelle, die als Hotelzimmer genutzt würde, könnte nach Meinung des Blattes den „zehnfachen Ertrag“ bringen.

Rundfunk und Fernsehen

Über die zahlreichen religiösen Sendungen der Woche vom 26. Dezember bis 1. Januar geben Programmzeitschriften erschöpfende Auskunft. Die nachfolgend genannten Programmbeiträge stellen nur eine Auswahl dar.

Sonntag, 26. Dezember 1965, 8.45 Uhr:

Betrachtung zu Weihnachten. Von Dr. Karl Lehmann (Südd. Rundfunk MW/UKW I).

Sonntag, 26. Dezember 1965, 11 Uhr:

Weihnachtsoratorium 1. Teil. Von Joh.-Seb. Bach. Kantaten Nr. 1—3 (Deutsches Ferns. II).

Dienstag, 28. Dezember 1965, 9 Uhr:

Ist der Glaube krank? 12. Der gelebte Glaube. Von Peter Kreyßig (Südd. Rundfunk UKW II).

Mittwoch, 29. Dezember 1965, 21 Uhr:

Ist der Glaube krank? 13. Der geglaubte Glaube. Von Peter Kreyßig (Südd. Rundfunk MW/UKW I).

Donnerstag, 30. Dezember 1965, 15.30 Uhr:

Wie erkenne ich Gottes Führung? Von F. Grünzweig (Evangeliums-Rundfunk, 49-m-Band).

Donnerstag, 30. Dezember 1965, 20.15 Uhr:

1965 — Porträt eines Jahres. Von Thilo Koch (Deutsches Fernsehen I).

Samstag, 1. Januar 1966, 11 Uhr:

Weihnachtsoratorium II. Teil. Von Joh.-Seb. Bach. Kantaten 4—6 (Deutsches Fernsehen I).

Gotteskasten

Wo am nötigsten: H. Z., M. 20.—; H. R., K. 10.—; P. H., K. 30.—; Ev. Kirchengem. Dettingen/A. 25.—; B. W., St. 50.—.
Hungernde Kinder in aller Welt: Schw. E. M. u. M. B., D. 40.—; H. K., W. 10.—; H. K., A. 30.—; H. O., H. 5.—.
Hungernde in aller Welt: E. B., N. 20.—; E. W., Z. 100.—.
Hungernde Kinder in Indien: H. Schw., D. 20.—; W. B., G. 20.—; L. K., U. 20.—.
Hungernde in Hongkong: B. F., Schw. H. 50.—; M. F., R. 100.—; M. H., M. 10.—; L. W., St. 10.—.
Brot für die Welt: J. B., A. 2.—; M. D., St. 25.—; Ev. Kirchengem. Reudern 190.66; M. B., T. 10.—; E. E., L. 10.—.
Gefängnisbesuche: H. B., St. 20.—; E. F., J. 20.—; P. W., F. 10.—; R. F., B. 20.—; E. R., Schw. Gm. 30.—; Ev. Kirchengem. Dettingen/A. 75.—; P. B., W. 10.—.
Krankenseelsorge: H. B., St. 30.—; R. F., B. 20.—; E. R., Schw. Gm. 50.—; Geschw. L. W. 50.—; J. L., St. 5.—; Ev. Kirchengem. Dettingen/A. 25.—; P. B., W. 10.—.
Anstalt Stetten: E. R., Schw. Gm. 15.—.
Syrisches Waisenhaus: M. B., M. 30.—.
Innere Mission: E. E., L. 10.—.
Aussätzigenhilfe: A. V., Sch. 10.—; E. G., O. 50.—; E. Sch., H. 10.—; R. Sch., B. 12.—; F. H., St. 15.—.
Kiriath Yearim: M. R., St. 20.—.
Bibelanstalt: M. H., M. 10.—.
Gustav-Adolf-Werk: M. H., M. 10.—.
Afrikasender: Chr. O., L. 20.—.
Weihnachtsbaum: J. Sch., H. 10.—; M. Sp., A. 10.—.
Liebzeller Mission: E. R., Schw. Gm. 15.—.
Anstalt Marlberg: H. V., K. 20.—.
Kinderheimat Kleingartach: M. B., A. 30.—.
Heimschule Siloah: N. N., S. 2.—.

Herzlichen Dank! Gaben erbeten an Gabenkonto des Stuttgarter Evang. Sonntagsblatts, Pfarrer Mack, Postcheckkonto Stuttgart 4444 oder Girokonto 4148 Würt. Landessparkasse Stuttgart.